

اقرأ

شخصيتك في الميزان



الدكتور عبد الكريم دهيبة

دار المعارف بمصر

شخصيتك في الميزان

الدكتور عبد الكريم دهينة

شخصيتك في الميزان

٢٩٠ **اقرا**

دار المعارف بمطرو

إقرأ ٢٩٠ - فبراير سنة ١٩٦٧

ملتزم الطبع والنشر : دارالمعارف بمصر-١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج.ع.م.٢٠

إهداء . . .

إلى روح الدكتور أمير بقطر عميد التربية بالجامعة الأمريكية . .
« التي غادرت جسدها بدون أن أحظى منه بكلمة توديع » .
إليك أيتها الروح الهائمة في عالم الملكوت أهدي ثمرة من ثمار أبحاثي .

دكتور عبد الكريم دهينة

يناير سنة ١٩٦٧

مقدمة

إن في نفوسنا قوة كامنة ، وطاقة كبيرة ، يعوزنا أن نفهمها جيداً ،
ونستخدم ما فيها من جهد ، وبذلك نكون قد ساكنا المسلك الناجح . .
إن الحياة وما فيها من جمال وسعادة لا توهب للناس وهباً . . إنها ترنو
دائماً إلى ذوى الشخصيات الفذة . . .

فهل أنت منهم . . ؟

دكتور عبد الكريم دهينة

الفصل الأول

العقلية المنظمة في الإنسان — الانقباض والإحساس بالحزن — كلمة موجزة عن الشعور واللاشعور — متاعبنا وهمية لا أساس لها — « مارك توين » وتحليله للمشكلات — قصة لويس باستور — الأمراض أساسها أفكار .

العقلية المنظمة في الإنسان

يشاء الله سبحانه وتعالى أن يجعل لكل منا « طاقة » بها نحيا ، ونقيم أعمالنا وشئوننا في هذه الدنيا هذه الطاقة .. هي العقلية القوية المنظمة . فقد نرى شخصاً يتمتع بهذه الطاقة كما يتمتع راكب السيارة المنظمة بها ، فيمضي يومه في سرور وانشراح ، ويشعر بالسعادة والارتياح ، ويقبل على الزمن راضياً لا يعرف السخط إلى نفسه سيلاً ، ويرى في شروق الشمس وغروبها جمالاً ، وفي أفراح الدهر وأتراحه فلسفة ، فنقول لهذا . . . إنك تتمتع بهذه الطاقة التي أودعها الله سبحانه وتعالى بين جنبيك ، وإنك سعيد ومطمئن .

وقد نرى عكس ذلك ، نرى شخصاً لا يتمتع بهذه الطاقة بل أضاعها في صراع بينه وبين (عقليته القوية المنظمة) كراكب السيارة الذي لا يتمتع بركوبها بل يريد فك بعض آلاتها أو تغييرها ، أو تجميلها بأشياء لا ضرورة منها ، فبدلاً من أن تجده يمرح بها في السهول ويفرح ، وينهب بها الأرض نهياً ، ويتمتع بسيرها الوثيد تحت ظلال الأشجار ، وعلى ضفاف النبل ، تراه يحاول التغيير والتبديل في صوت النفير وفي

الدواسات . والآلات المحركة . . فمثل هذا نقول له . . إن بينك وبين سيارتك صراعاً .

ونقول أيضاً لمن لم يتمتع بطاقةته ، وذهب مذاهب شتى في تعديلها أو تحويلها إنه في صراع بينه وبين طاقته . . قلما ينهى . إنه يريد تعديلها كما يشاء - وهي ميسرة مجهزة ، لتقيم الأعمال الحيوية ، وتعالج الشئون التي يتعرض لها صاحبها . . لكن تصرفه حيالها يقيم هذا الصراع إنه صراع لا شعورى .

على ذلك يجب على كل منا أن يراعى هذه « الطاقة » وإن أقل شيء فيها يؤثر فينا تأثيراً مضرّاً . . فمثلاً :

قد تشعر وأنت ماض في حياتك اليومية بأن ينتابك فجأة وعلى غير ميعاد انقباض وشعور بالحزن ، وتشعر بأن شيئاً يثقل كاهلك ، وأن الحياة ثقيلة مملة لا فائدة منها ، وأن الموت راحة من هذا العناء !

يعتربك هذا الشعور . وقد اعتري كلا منا . . وتشعر بعض الأحيان أيضاً عند ما تستيقظ من نومك بكثير من الألم والضغط والهم ، واسوداد الحياة في عينيك ، ويخيل إليك أنك قضيت الليل كله في كد متواصل ، وأنت غير مرتاح من ليلتك التي قضيتها في سريرك ، ينتابك هذا كله فتسرع إلى « سيجارتك » تنفث دخانها في الهواء معتقداً أنها هي التي ستحل هذه المشكلة التي اعترتك صباحاً ، ثم تصب جام غضبك على زوجتك المسكينة أو خادمتك لأتفه الأسباب ، أو لعدم وجود سبب يستدعى ذلك . والسبب الحقيقي هو في نفسك أنت !! ثم تستشير طبيباً « مخلصاً » فيوقع اللوم على الكبد والكبد عضو رقيق يعمل كثيراً وعليه واجبات لا حصر لها .

إن السبب الحقيقي « لهذه المشكلة » هو في هذه الطاقة ، التي حدثتك عنها ووصفتها بأنها العقلية القوية المنظمة .

لا بد أنها انفعلت لسبب من الأسباب البسيطة في نظرك ، ولكنها
جسيمة في نظرها كقطرة الماء ، التي نرميها على مستودع البتزين في
السيارة ، أو كقطعة الملح التي نضعها في زجاجة (شراب التفاح) مثلاً . .
ما الذي جعل هذا الجهاز العظيم يفعل داخل جسمك ؟ « ابحث »
في يومك ، أو قبل يومك .

هل أثرت ذكريات دفينه ؟ !

هل أوجعك أحد أصدقائك أو أقاربك أو أعدائك أو محسادك

بكلمة كان لها ما يسمى بالجرح الأدبي أثرا ؟ ! !

ربما أجبتني لسؤالى الأول والثانى ، وقلت أجل لقد أثرت في نفسي
ذكرى قديمة ، وتجيب عن الثانى وتقول أجل لقد داعبنى صديقى أو
تجهمنى عدو ووصفنى بقوله ، كذا وكذا ، فبلعت هذه الإهانة ؟ ! !
إن الذكرى القديمة التى كانت مخفية خلف أسداف ثقيلة في نفسك
لتحميك من تياراتها وعواصفها وقواصفها المهلكة ، إن الشئ البسيط
الذى أثارها فتحركت وماجت خلف الأسداف فهزتها هذا عنيفاً . . ربما
مرقت منها ، وفاضت وأغرقت النفس ، كنهى النيل إذا فاض وطغى على
السدود ، فانهارت . . . وهذه الإهانة ، الصغيرة أو الكبيرة التى أحدثت
جرحاً أدبياً — إنها صادفت مرتفعاً خصباً فى « طاقتك » وقبولا وضيافة
في نفسك .

تسألنى لماذا يحدث ذلك عقب صحوى من النوم عادة ؟ ! — لماذا
تثقل الرأس بهذه الهموم والأفكار ، ويفرق الخيال فى أوهام ويتخيل
أشباحاً حول الماضى والحاضر والمستقبل ويشعر بالضيق والسخط ؟ ! !

أقول لك . . إن السجف النفسية أو بعبارة اصطلاح عالم النفس
(قوى الشعور) أو الرقيب هى التى تقوم بعملية الكبت — كبت هذه
العوامل الهدامة من الغرائز والانفعالات فى الجانب الغريزى من النفس ،

والويل لنا إن انطلقت هذه الغرائز والانفعالات من خلف «قوى الشعور» .
ما الذى تتصوره لو انطلقت وحوش حديقة الحيوان من خلف
أسوارها ؟ !

هل يا ترى هذه السباع والوحوش ستسلم علينا عند ما تدك أسوارها ؟ !
إنها بلا شك ستقضى على حياتنا . .

فكذلك (وحشية الغرائز والانفعالات) لا تدع ولا تذر إن غلبت
(قوى الشعور) التى تحبس هذه الوحوش الضارية فى محابسها الطبيعية التى
يجب أن تظل فيها .

وعند إثارة الذكريات ، وفى الليل أيضاً ، تضعف هذه القوى
بعض الضعف ، فتثير فى النفس « رموزاً » يسميها بعض علماء النفس
« لغة اللاشعور » تتجلى فى الأحلام ، وتتجلى أيضاً فى الإغراق الفكرى
فى أوهام وتخيلات هى التى تحدث عند ما يصحو من نومه متعباً ضيق
النفس مكدود الخاطر فياخذ الشعور بأفكار سوداء ، وهموم كثيرة
متخيلة لا حقيقة لها .

إن معظم متاعبنا وهمية خيالية :

إن هذه الأزمات التى تنتاب بعض الناس بصراع وتفكك وتجعلهم
يعتقدون أنهم سيئو الحظ ، وأنهم لم يخلقوا إلا للهم والغم والنكد ، وأن
الظروف كلها تعمل ضدهم .

إن الشخص الذى يسير فى حياته على ضوء فلسفة الهم والغم — إنه
شخص يسير بطريقة عمياء ، وسيبقى الصبخور والجنادل فى كل طريق
يسير فيه ، وفى كل منعرج أو انحناءة يتجه إليها فيعيش فى قلق ،
لا يجد للحياة طعماً ؛ إنه يرى أخطاراً حيث لا توجد أخطار . . ويتجههم

للحياة ، والحياة مبتسمة ترحح فيها الطيور ، وتغنى البلابل ، وتراقص الأشجار ، ويبتسم الزهر في الحدائق !

إن هؤلاء الذين يتوقعون الشر دائماً - هم فيه حقيقة - ولو نظر كل إنسان منا إلى الأشياء نظرات تحليلية وعملية ، واتصالح معها بدلا من تركها تهد قواه العقلية وتنخر « طاقته » النفسية فإنها ستسير في طريق مستقيم معه .

يحكى أن سفينة كبيرة احتاجت إلى قطعة خشب صغيرة فلم يجد النجار إلا قطعة مسوسة لم يهتم بما فيها من سوس بسيط معتقداً أنه لا يضر وربما هلك من الطلاء أو من دق القطعة ، وسارت السفينة بسلام ، ولكن السوس بدأ ينخر وينخر ليس في قطعة الخشب فحسب بل في السفينة جميعها . . وأخيراً تهاوت السفينة بعد أن خرقها السوس .

فلا تترك مشكلة تنخر في نفسك بل يجب أن تقضى على أسبابها فوراً . يحكى عن فيلسوف يدعى (مارك توين) كان ينظر إلى الأشياء نظرات تحليلية ويحلها ويصالحها بينه وبين نفسه ، فأراد أحدهم إغضابه فأعلن وفاته في إحدى الصحف ، فقام من نومه كالمعتاد ليقرأ خبر وفاته في الجريدة فلم يفعل سوى أن أرسل برقية إلى رئيس تحرير الجريدة يذكر له أنه ما زال حياً ويشكره . ولم يفعل أكثر من ذلك . لم يأبه للخبر ، ولم يضرب الأخماس والأسداس حول فاعله ، لم يقض أى وقت للتفكير في الحادث وأثره ، ونية فاعله . . إنه ترك كل هذا .

وذلك يذكرني بقصة أحد المتصوفين ، كان يدعو الله سبحانه وتعالى أن يقيه شر جهنم فبينما هو في إحدى طرق المدينة سائراً إذا بامرأة ترمي في الشارع « رماداً من فرن لها » فوقع على رأسه سهواً منها فابتسم وقال لنفسه إن رماد الفرن خير من رماد جهنم - لقد صولحت برماد الفرن !! هؤلاء الذين يصطلحون مع أنفسهم ، فلا يدعونها نهياً للغرائز الفتاكة

تلعب بها وتهلكها قوم فهموا جيداً وظيفة « القوى العاقية المنظمة » التي رزقوا بها ، وصرفوها لما فيها خيرهم .

وإن تعجب لحلم هؤلاء ، فإن القصة التي سأقصها عليك ستجعلك في عجب شديد . . فهذا مثال لمن يتجاهل نفسه مطلقاً ، ولا يراها جديرة بالمدح وليس في ذلك ذم لها واحتقار ، ولكنه يريد منها أن تظل في مستوى عادي ولا تغرق في خيال العظمة ، والعزة .

يحكى عن « لويس باستور » العالم الفرنسي — وهو من أعظم العلماء نفعاً للبشرية — فهو من الذين خدموا العلم ورقوه وعالج مرض الكلب وآفات الكروم والحنازير — أنه دخل مرة في مؤتمر طبي دولي عقد في سنة ١٨٨١ فقام الأطباء وحيوه بهتاف عال . وتصفيق متواصل ، فنظر إلى زوجته وقال : « أظن هذا الهمتاف لأن ولي العهد قد حضر كان يجب علينا أن نبكر في الحضور » تذكرني هذه القصة بخطبة لسيدنا عمر ابن الخطاب فقد جمع الناس وخطب فيهم وقال : أيها الناس لقد رأيت نفسي وأنا « أرعى على غنمات لحالات لي » . . إلخ . فقال أحد الصحابة إلى هذا جمعتنا يا عمر ؟ فأجاب ، لقد رأيت نفسي تعاظمت فأحببت أن أردّها إلى مكانها .

سیدی القارئ

هل لك أن تواجه الأشياء ببساطة ، لا أطلب منك أن تكون فيلسوفاً ، أو متصوفاً ، ولكن أطلب منك قليلاً من التصوف ، وقليلاً من الفلسفة . إننا في حاجة إليها كما يحتاج الطعام إلى قليل من الملح . .

لا تكن « عصابياً » في علاج مشكلاتك — تعرض المشكلة وتقيم حولها الأهذاب والرتوش وتتصور أشياء لا وجود لها ، وتترك ذهنك يعرض عليك أفلاماً تشاؤمية ، وصوراً سوداوية . إن هذا كاه يحطم حياتك . . . وبعد فيأيتها القارئ :

يقول فرانك لويس : إن كثيراً من أنواع الأمراض الجسدية والنفسية والعقلية ، ما هي إلا أفكار تحولت بفضل مضاعفاتها لما إلى أمراض .
والذى أطلبه منك قبل أن أخط في كتابي الخطوط التالية : أطلب منك أن تتحلى « بالإرادة » ، الإرادة القوية التى لا تزعزعها الحوادث . . . إننى لا أطلب منك أن تذهب إلى القطب الشمالى فقد وصل إليه منفرداً الرحالة « بيرى » .

ولا أطلب منك أن تجوب أدغال أفريقيا فقد جابها قبلك « الرحالة ستانلى » .

ولا أطلب منك أن تستعد للسفر إلى القمر ، ولكنى أطلب منك شيئاً هيناً . أطلب منك أن تعرف نفسك وأن تحافظ على طاقتك العقلية ..
أطلب منك أن ترحب « بالمشكلات » إذا فاجأتك بالزيارة ولا تبحث عنها إن لم تترك ، فإن حلت بك ، فاصطلع معها ، لا تقم عداء بينك وبينها ، حتى تذهب من حياتك .

وأطلب منك بجانب هذا . . . إرادة قوية . . . وحكمة وسداد رأى ، وتفاؤلاً دائماً . . . وقوة شخصية وثقة بنفسك ، وأخيراً تسليم الأمر لله .

* * *

يقول فلاسفة اليوجا ، إن الإنسان جزء من هذا الكون ، وإن إرادته من إرادة خالق الكون ، وكل ما يريده ، ويعمل على تحقيقه فإنه سيصل إليه حتماً .

ولهذه الحكمة نصيب من الواقع لدينا فإن الله سبحانه وتعالى لا يضيع أجر من أحسن عملاً ، ويستجيب لضراعة عبده الصالح وقرأ قوله تعالى :
(فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى) .

الفصل الثانى

معنى السلوك — الأفعال العشواء . الأفعال المنعكسة — السلوك غير الملائم مصدر المشكلات — مناج الصحة نفسياً وجسدياً — التوفيق بين الوظائف النفسية — ليس المجتمع دائماً صالحاً — الشذوذ النفسى .

معنى السلوك :

يطلق السلوك العادى على ما يأتى الفرد من الأفعال ذات الاتصال الوثيق بالحياة النفسية الصحيحة .. ويطلق بعض العلماء على هذا التصرف « السلوك العقلى » .
ويخرج من هذا التعريف .

١ — الأفعال العشواء : التى لا تخضع لنظام أو قانون معين كقولنا فلان يضرب ضربة عشواء ، ويلاحظ ذلك فى نشاط الأطفال فى المهد .

٢ — الأفعال المنعكسة : فما هى إلا ردود أفعال تصدر عن الإنسان بطريقة آلية ومن أمثلتها انقباض حدقة العين ، وكالسعال والعطش . وهذان الصنفان يحدثان عادة دون تدخل الشعور أو التفكير .

السلوك غير الملائم مصدر المشكلات . .

معروف لدينا أن الكائنات الحية تتفاعل مع البيئة وتتكيف مع ظروفها « فاهرة مثلاً » إذا ربت صاحبها عليها تستكين وترتل ترتيلها المعروف غير ما إذا ضربها طفل .

والإنسان العادي يسلك في أثناء تعامله مع ما يحيط به من الأشخاص نوعاً من السلوك نسميه « التكيف النفسى » يوحى به الموقف وما يتطلبه من إجراء معين . . فالإنسان في حال الفرح غيره في حالة الحزن ، وفي حالة الخوف . . فلو سلك في أفراحه ما يسلكه في أحزانه لا يعد هذا نوعاً من « التكيف النفسى » الذى يطلبه العرف العام ، ويقتضيه الحال فيقال لهذا الشخص إنه شاذ « إنسان غير عادي » .

إن البيئة الاجتماعية بما فيها من تقاليد وعادات متأصلة تطلب من الإنسان أن يراعى مقتضياتها ليستحق أن يعيش فيها ، وليقبل الناس عليه راضين مطمئنين إليه .

والتكيف النفسى الذى يقوم به الفرد حيال عادات المجتمع وتقاليده يمنع الأخطار التى قد تحيط به إذا خالف ما جرى عليه العرف . وللعرف الصالح اعتبار عظيم فى التشريع حتى قال بعض الفقهاء : « إن المشروط شرطاً كالمعقود عقداً » .

ويروى أن الإمام الشافعى لما ترك العراق وحضر إلى مصر ، وأخذ يدرس فى جامع عمرو بن العاص ورأى عادات الناس هنا غيرهم فى العراق رجع عن كثير من أقواله فى الفقه رآها أنها لا تناسب هذه البيئة الجديدة ، ولا تتكيف معها . . وستكون فتنة بين الناس لا داعى للسير فيها .

وهذا ما نراه نحن إذا تركنا المدينة وذهبنا إلى قرانا فى الريف ، فإننا نضطر إلى تغيير عاداتنا بما يناسب هذه البيئة الريفية ، وإلا فإننا

سنكون محل نقد ومؤاخذه ولوم وذم وغيبة .
ما أغنانا عن هذا كله ! !

فلا تخلق المشكلات التى تتبعك وترهقك بأن تباين الناس فيما درجوا عليه من عادات وتقاليد ما دامت هذه التقاليد لا تضر الخلق والدين فليس معنى ذلك ، أن تشارك الناس عبثهم ولغوهم ، وشربهم الخمر ، وتعاطيهم الحشيش ، ولعبهم الميسر إذا وجدت المجموعة التى تريد أن تحيا بينهم هذا سلوكهم .

لست أوصيك بأن « تكيف نفسك » بما يرضى هؤلاء ويسخط شعورك ويؤذى ضميرك ولكنى أقول لك فى هذا الموقف ما قاله الله سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز : (واهجرهم هجراً جميلاً) وجمال هجرك ، وحسن مقصودك ، وقوة عزيمتك قد يهديهم الله على يدك .

يروى عن أبى حنيفة أنه كان إذا آوى إلى دفاتره ومخابره ليلاً يسمع جاراً له مسرفاً على نفسه بشرب الخمر يغنى ويقول :

أضاعونى وأى فتى أضاعوا ليوم كريمة وسداد ثغر
ولم يلمه الإمام العظيم على إسرافه وقلقه وضجته له ، وتفقد صوته ذات ليلة فلم يسمعه فسأل عنه ف قيل له إن العسس وجدوه مخموراً فى الطريق فحملوه إلى الوالى فسجنه ، فذهب من فوره إلى الوالى وتشفع له — لأنه جاره — فعفا عنه فأخذه أبو حنيفة من يده وقال له هل أضعناك يا فتى كما كنت تقول فى أغنيتك ؟ ! فخجل الفتى وتاب توبة نصوحاً على يديه .

وتحضرنى قصة أخرى يرويها ذو النون المصرى — الفقيه الصوفى — قال :

أردت عبر النيل من القاهرة إلى الجيزة ، فأخذتني سنة من النوم فقامت من نومي فإذا بى أرى المعبر قد امتلأ بالخلاعة والمجون والرقص وشرب

الخمر ، فبكيت في نفسي : وقلت أبعد عبادة أربعين سنة أبتلى بهذه البلية ؟ ! فرأيتني « الراقصة » فأخذت بيدها كأساً وقالت ألا تترب معنا يا شيخ وتشاركتنا ما نحن فيه من المسرات ؟ ! فمسكت الكأس في يدي . وقلت لا أشرب بدون أن أسمع فأسمعني من غنائك . . فأطربت الموجودين بصوتها الرنان . . فقلت لا أجد في غنائك طرباً ، يمكنني أن أغني لك أحسن من ذلك .

فقلت أسمعنا .

فغنيت وقلت :

أحسن من قينة ومزمار في دجى الليل نعمة القارى
يا حسنه والجليل يسمعه بحسن صوت ودعة جارى
يقول يا ربى ويا أملى شغلى عنك ثقل أوزارى
فتهدت « الراقصة » وبكت بكاء شديداً ، ولطمت خدودها وشقت
جيوبها . وقالت واحسرتاه . . أتراه يقبلني بعد ذنوبى الكثيرة ؟ !
فقلت أجل — وقرأت قوله تعالى : (قل يا عبادى الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً) .
ومن القصتين اللتين قدمتهما يتبين ما يأتى :

١ — لقد تكيف ظاهرياً أبو حنيفة مع جاره ولم يغضبه حتى ظن
الجار أن أبا حنيفة يحب غناؤه ولهوه . حتى وابت الفرصة المناسبة لإرشاده .
٢ — ولقد تكيف ظاهرياً « ذو النون المصرى » مع الذين احتلوا
المعبر وسكت وأخذ ينظر إليهم ، ويسمع غنائهم ، ويشاهد رقصهم
حتى أتت الفرصة ليأخذهم إلى طريق قويم ، غير هذا الطريق المعوج
الذى هم فيه . . ما أحوجتنا إلى هذا « التكيف » الظاهري ! ولولا وقت معين
حتى تواتينا الفرص المناسبة لتلقى مبادئنا ونفرض آراءنا ومناهجنا السليمة
القوية فتلقى قبولاً . قبولاً لم نكن نتوقعه لو قمنا بشدة وفرضناها فرضاً

على مجتمع يخالف آراءنا وأفكارنا .
 وصدق الله سبحانه وتعالى في قوله : (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
 والموعظة الحسنة) .

مناهج الصحة النفسية والصحة الجسمية :

لأجل أن نفهم مناهج الصحة النفسية يجب أن نفهم مناهج الصحة
 الجسمية وعلى ضوء الثانية نعرف الأولى .

مناهج الصحة الجسمية ثلاثة :

أولها : المنهج العلاجي (Remedial) وهو ما يتبعه الفرد العادى
 للتخلص من مرض أو انحراف .

وثانيها : المنهج الوقائى (Preventive) وهو ما يتبعه الفرد عادة
 لكي يتجنب الإصابة بمرض ما .

وثالثها : المنهج الإنشائى أو الإيجابى (Posotive or constructive)
 وهو ما يتبعه الفرد حتى تقوى صحته ويزيد نشاطه . . وهذه المناهج الثلاثة
 متداخلة وليست منفصلة .

كذلك الصحة النفسية لها ثلاثة مناهج :

١ - المنهج العلاجي : وهو ما يتبعه الفرد لعلاج نفسه من انحراف
 ألم به في صحته العقلية حتى يعود إلى حالة الاعتدال .

٢ - المنهج الوقائى . . وهو الطريق الذى يسلكه الفرد ليتجنب
 الوقوع في حالة اضطراب نفسى أو عقلى .

٣ - المنهج الإنشائى : وهو ما يحتضيه المرء ليزيد شعوره بالسعادة
 ويزيد كفاءته إلى أقصى حد مستطاع .

وأخيراً نعرف الصحة الجسمية بأنها التوافق التام بين الوظائف الجسمية



المختلفة مع القدرة على مواجهة الصعوبات العادية المحيطة بالإنسان .

* * *

يجب أن تتعاون أجهزة الجسم المختلفة لصالح الجسم ، فلا يجوز أن يقوم جهاز بنشاط أكثر مما يطلب منه أو أن يكسل ، فإن المرض سيقوم في هذا البناء « الإنسانى » .
فمثلاً :

نشاط الغدة الدرقية عما يستدعيه الاتزان الكلى لنشاط الغدد يترتب عليه عادة الحالة المعروفة باسم جويتر Exophthalmic Goitre كذلك قد تستقل مجموعة من خلايا الجسم عن النمو لأى سبب عن بقية الخلايا المحيطة بها ، فتتحول إلى خلايا خبيثة ، لا تقوم بوظيفة ما فى الجسم سوى الدمار للخلايا الطبيعية وتسحب عندئذ كثيراً من نشاط الجسم وغذائه لحسابها الخاص ، وهذه هى الحالة المعروفة بالسرطان .

* * *

ونفهم من ذلك أن الصحة الجسمية تقتضى التوافق بين نشاط أجهزته المختلفة بأن تعمل متعاونة لصالح الجسم .

فمن ضمن هذا التوافق لصالح الجسم ما نراه فى بعض الأحيان من نشاط هذه الأجهزة لمواجهة الصعوبات العادية التى تخطيط بالإنسان .

فإننا نجد كيف الجسم بحيث يقاوم التغيرات فمثلاً نجد فى بعض الأحيان إسراع ضربات القلب لتغير خاص . . أو ارتفاع درجة الحرارة لسبب طارئ ، وهجوم الكرات البيضاء أحياناً على نقطة مصابة . . .
فهذا التكيف للحالات العادية الطارئة تقوم به الأجهزة المختلفة لصالحنا .

وقد نرى في بعض الأحيان أن يكون هذا التغير أقوى من مقاومة أجهزة الجسم مهما تضاعفت وتعاونت في سبيل درئه . . . وهنا يصل الجسم إلى درجة الاعتلال . . . نخلص من ذلك كله إلى النقطة التالية :

التوافق بين الوظائف النفسية :

ويمكننا أن نعرفها بما يأتي (إنها التوافق التام أو التكامل بين الوظائف النفسية مع القدرة على مواجهة الأزمات النفسية العادية التي تطرأ على الإنسان عادة مع الإحساس بالسعادة) .

* * *

فمعنى التوافق التام بين وظائف النفس خلو الإنسان من النزاع الداخلي . عند ما يقع بين عوامل جذب متضادة كانت تتنازع إرادته بين التضحية بنفسه وأولاده لإنقاذ الوطن أو تضحية بوطنه وبشرفه لإنقاذ نفسه وأولاده . إنه خلو المرء من النزاع وما يترتب عليه من توتر نفسي وتردد ، وقدرته على حسم النزاع حال وقوعه ويمكن الوصول إليه عن طريق فلسفة دينية أو اجتماعية أو خلقية أو غير ذلك من الاتجاهات المحدودة . فحسم هذا النزاع والصراع الداخلي يرجع دائماً إلى آراء المرء ومعتقداته ومذاهبه الحيوية .

فالرجل الذي يؤمن إيماناً كاملاً بأن الجهاد في سبيل الله فريضة وأن كل ما يملكه من حطام هذه الحياة لا يساوي شيئاً في سبيل هذه الفريضة فإنه يقبل عليها مختاراً مشوقاً . . وقد تصالحت أجهزة نفسه المختلفة ، فتبدو متكاملة راضية .

بينما الذي لا يرى هذا الرأي ، يعتقد أن الفرار أسلم له وأسهل ، ووافقت أجهزة النفس المختلفة على ذلك .

ومن الصعب أن نضع الأول موضع الثاني أو العكس فكل وضع لا ترضيه « نوازع النفس » الكامنة بين كل إنسان يحدث « صراعاً نفسياً ». لذا كان للتربية أثرها الكبير في الاصطلاح النفسى حول المبادئ السليمة ، والطرق القويمة ، والمناهج الصحيحة .

* * *

لما طلب رسول الله موسى عليه السلام من بنى اسرائيل — بعد أن نجاهم الله من فرعون وقومه — أن يحاربوا عمالقة الشام ، أجابوا بقولهم : (إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون) .

والسبب في هذه الإجابة أن بنى اسرائيل كانوا قد تعودوا حياة الدعة والرخاء والمآكل الشهية في مصر . . فرأوا في قتال عمالقة الشام منهجاً غير سليم ؛ لا تقبله نفوسهم ؛ فردوا بهذا الرد على موسى عليه السلام . . فلم يملك موسى إلا أن دعا الله وقال : (رب إني لا أملك إلا نفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) ، فأراد الله سبحانه وتعالى أن يريهم تربية تليق بحياتهم الجديدة . . وهى المعروفة في علم النفس « إعادة التربية » فقال سبحانه وتعالى : (قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض) قضى الله سبحانه عليهم بأن يعيشوا فى الصحراء أربعين سنة ليتعودوا حياة التقشف والشجاعة والشهامة والنجدة لا حياة الخنوع والكسل التى تعودوها سابقاً .

وباختلاف المنهجين التربويين ، تختلف الأنفس عند نظارها للأشياء ، وبذلك تصطلح أجزاءها « وتكيف حياتها » حسب المنهج الذى تربت عليه وانتهجت .

* * *

وظيفة الحياة النفسية بمختلف عناصرها وأجزائها هى تكيف المرء

لظروف الحياة التي يعيشها وعلى حسب مبادئه ومنهجيه حيال مقتضياتها .
وغاية « التكيف النفسي » سعادة المرء في حياته . . وأعود إلى نقطة
أثارت حولها بعض الغبار . . هذه النقطة هي النقطة التالية :

ليس المجتمع دائماً مجتمعاً صالحاً :

فكيف يتكيف المرء معه ، إذا كان منهج تربيته يخالف حقيقة
المجتمع ! وذلك ما نراه دائماً في حياتنا ، فإشعاع المساجد ، والمدارس
تخالف مخالفة صريحة ما نجده في واقع الحياة من سفور فاضح ، ومجون
جامح ، وإعراض عن الله سبحانه وتعالى ، وجرى وراء غواية الشيطان !
ولا داعي أن أطيل في شرح هذا الموضوع فهو معلوم ومعروف ،
حتى نادى بعض المصلحين — كما يسمون أنفسهم — بأن يسير المسجد في
ركب الحياة لا العكس .

كيف نعيش في هذا المجتمع ؟ ! وكيف نتكيف معه نفوسنا ؟ !
إنها ستمرض ولا شك .

وليس لي رد على ذلك من ناحية علم النفس — الذي لم يكن يوماً ضد
المبادئ السليمة — إلا بقول أستاذنا القوصي في كتابه الصحة النفسية
ص ٢٤ — يقول سيادته ما نصه : « والتكيف بين المرء والمجتمع — بأن
المجتمع نفسه ليس دائماً مجتمعاً صالحاً ، فالتكيف الصحيح للمجتمع
كثيراً ما يتطلب في الوقت نفسه إعلاء للمجتمع ذاته ، أي أنه يتطلب
ألا يقوم الأفراد بمجرد التلبية للمجتمع كما هو ، وإنما يحاولون أن يقوموا
بأنصبتهم في إحداث تغيير في المجتمع إلى حالة أحسن مما هو فيه » .

أي أن سيادته يتطلب ألا يكون موقفنا من مثل هذا المجتمع موقفاً
تقليدياً أو سلبياً جامداً . . بل يكون موقفاً إيجابياً . . ليت رجال التربية

يفهمون ذلك فهماً جيداً . . فقد كنت مبرساً في «مدارس الريف» .
فكنت أسمع أنا وزملائي من نظار المدارس ومن مفتشيها في ندوات التوجيه
التربوي أن نعيش في خير المجتمع الريفي وشره ، وأن ذلك يعني أننا
«اجتماعيون» وكنا نسمع الأمثلة تترى على ألسنتهم قائلين «دارهم ما دمت
في دارهم» ويقولون إن ذلك يعد اندماجاً في البيئة .

معنى الشذوذ النفسي :

وهنا ستعرض عند ما تباين المجتمع وتخالفه طلبة الوصحة ، ستسمع
بالرغم منك ، أنك شخص شاذ وأكثر من ذلك مجنون ، مخبول ، معتوه ،
ستسمع أكثر من ذلك ليس من الجهلاء فحسب بل من العقلاء ،
والعلماء — الذين يرون من مقتضيات الحياة — الاندماج في البيئة والعمل
بقول الشاعر :

ولما رأيت الجهل في الناس فاشياً

تجاهلت حتى ظن أني جاهل

أو كما يقول هذا المثل الشائع — إذا كنت في روما فافعل كما
يفعلون .

إنك إن قمت بفكرة إصلاح لا يستسيغها هذا المجتمع فإنك قد
خرجت عن المألوف . . وعلى ذلك يجب أن تستعد لحرب عوان بينك
وبين أعوان الفكرة الخاطئة . . فكيف تعيش سالماً في مجتمع وأنت في
حرب على تقاليده وعاداته ، والشاعر يقول :

من سالم الناس يسلم من غوائلهم

وعاش وهو قرير العين جلدان

وكتاب كلية ودمنة يقص علينا هذه القصة الفلسفية : اجتماع

أسد وذئب وثعلب للصيد فاصطادوا ثوراً وغزالاً وأرنباً . فقال الأسد للذئب أقسم بيننا صيدنا يا أبا جعدة ، فقال مولاي الثور لك ، والغزال لي والأرنب للثعلب ، فاحمرت عينا الأسد وزمجر ، وأنشب مخالبه في عين الذئب ففقاها - ثم قال للثعلب - أقسم بيننا يا أبا الحصين فقال مولاي الثور لغذائك ، والغزال لعشائك ، والأرنب لفطورك ، فقال : ويحك من أين تعلمت هذه القسمة فقال من عين الذئب .

وكان في بلاط نيرون « فلاسفة روما » لم ينهوه عند ما عزم على حرق « روما » وإلاّ فإنه سيحرقهم قبلها .

إن علاج الفيلسوف للمشاكل غير علاج المصلح ، فالأول ينهر الفرص حتى تحين ، والثاني يقدم حياته ثمناً لرأيه الحر .

فالأول يقفز فوق القبور وروحه في يده لا تسقط منها . . . والثاني يقدم روحه « شهيداً » في سبيل دعوته .

هذا الخروج هو معنى الشذوذ النفسى فى رأى المجتمع .
ولكن « ما الشذوذ فى رأى الصحة النفسية » ؟ إن الشذوذ مرادف لاختلال أجهزة النفس المختلفة فى الإنسان .

فالشخص الذى يغضب لأتفه الأسباب ، أو الذى لا يغضب مطلقاً مهما كانت الظروف ، مثل هذا الشخص يعتبر منحرفاً فى صحته النفسية .

وكذلك « الشك » فالشخص المعتاد تثور شكوكه فى مناسبات معينة ، ولكن إذا ذهب به الشك مذهباً عميقاً ، وأصبح لديه نوع من الوسوسة تؤرق حياته ومضججه فذلك أيضاً يعد منحرفاً فى صحته النفسية .

وكذلك إذا غالى الإنسان فى حبه أو فى كرهه أو انعدم لديه هذان الانفعالات فإنه يعد أيضاً منحرفاً .

ويمكن أن نقيس على ذلك مظاهر الحياة كلها من خوف ، وتدين ،

وضحك ، ونوم ، وأكل وشرب وميل للظهور .

إن كل هذه المظاهر تتطلب منا أن نكون وسطاً في اتصافنا بها ، أما أن نعدمها مطلقاً ، أو نتغالى فيها غلاء ممقوتاً فذلك ما يدعونا إلى أن نتقبل صفة الاختلال النفسى فى صحتنا النفسية .

وصدق الله تعالى حيث يقول لعباده ممتنا : (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) . . ويقول الرسول الكريم واصفاً التوسط فى الانفعالات : (أحب حبيبك هونا ما وابغض بغضك هونا ما) .

ثم يحذر عليه السلام من التغالى فيقول : (تعس عبد المرأة . تعس عبد الدرهم والدينار) .

أيها القارئ الكريم أريد منك لتكون سعيداً :

١ - أن تتكيف مع البيئة إن كانت صالحة .

٢ - فإن كانت البيئة غير صالحة فعش فيلسوفاً وأن تقوم بقدر

الإمكان بعملية إعلاء هذا المجتمع ، كن قائداً له وزعيماً ، وسترى فى ذلك سعادة وراحة وطمأنينة نفس .

٣ - لا تغال فى انفعالاتك ، ولا تقتلها فيتلبد إحساسك وعش

وسطاً بين ذلك .

٤ - إن صحتك الجسمية ، وصحتك النفسية . هما عنوان إنسانيتك

وكمال رجولتك . فاعمل دائماً على المحافظة عليهما .

الفصل الثالث

السلوك — مصدره

أقوال علماء الوراثة — أقوال علماء الاجتماع

هل « سلوك الفرد منا » في الحياة خاضع لعوامل المجتمع التربوية التي أثرت فينا ، أو راجع إلى ما ورثناه عن آبائنا ؟ !
نقول « فلان غضوب » فما السبب في اتصافه بهذه الصفة ؟ ! قد يكون هناك سبب جسماني « كالجلوع مثلاً » أو اختلال في إفراز بعض الغدد ، أو لسبب نفسي .

ولكن لماذا لا نصف رجلاً آخر بهذه الصفة . مع وجود نفس الأسباب التي صادفت الأول ؟ ! !

هذه مشكلة « السلوك » كيف نفسرها ؟ ! !
وهذا أيضاً ما دعا إلى انقسام العلماء قسمين في تفسيرها ، فبعضهم يقول إن السبب الأول في هذه المشكلة الوراثة ، والبعض الآخر ، يقول إن السبب الأول « البيئة » .

فعلماء الوراثة أمثال ، جولتون وبيرسون ، يؤكدون أهمية الوراثة في تنظيم سلوك الفرد ، أما علماء الاجتماع فإنهم يؤكدون أهمية البيئة وأنها المسئولة عن سلوك أي فرد ، ومن أمثال القائلين بهذا القول (هنرى جورج) وقد أثبت علماء الوراثة والأخلاق أن هناك مائة في الشخص تساعد على التمييز الفطري بين الخير والشر ، وسموا هذه المائة باسم الحاسة الخلقية (Moral Sense) .

وقد تأثر برأى علماء الوراثة والأخلاق أطباء العقول في إنجلترا وأكدوا أن هناك نزعات إجرامية موروثة في بعض الأفراد وبرهنوا على ذلك بالنقص الخلقي (Moral Defective) الذي لوحظ توارثه بين الآباء والأبناء .

والمقصود بالوراثة : أن يرث الشخص من والديه جميع العوامل الموجودة فيهما . أو في أحد أجداده .

وقد أثبت علماء الوراثة والحياة أن الخلية الناتجة بعد التلقيح تحمل « كروموسومات جينات » بعضها من ناحية الأم ، وبعضها من ناحية الأب ثم تبدأ « الخلية » تتكاثر مكونة الجنين ، ثم يعيش الجنين في بيئة خاصة به « داخل رحم الأم » تؤثر في مزاجه وتكوينه مما يكون له الأثر في سلوكه بعد خروجه يستنشق نسم الحياة .

وقد أقام (جولتون) بدراسة أقارب العظماء في إنجلترا ونخلص من بحثه الطويل إلى أن العظماء في العادة يشبهون أقارب لهم كانوا في نفس المستوى الذي استحقوا به لقب العظمة .

وكذلك عند دراسة المجرمين وضعاف العقول ، وكذلك عند دراسة التوائم فقد أدت هذه الدراسة إلى شدة اتفاق التوائم في الصفات الخلقية والعقلية .

وقد دلت الأبحاث عن عوامل الذكاء أنها ترجع إلى الوراثة ، وأن أثر البيئة فيها قليل .

أما علماء الاجتماع فيقولون إن للبيئة أثرها في موضوع الساوك ، ويقولون في علة تشابه الأحفاد بالأجداد في الصفات إن ذلك راجع إلى أن البيئة التي عاشوا فيها واحدة من حيث المؤثرات التربوية الثقافية والعمادات ويقولون إن الإنسان يرث عن آبائه الغرائز بقوة معينة ، أما توجيه هذه الغرائز نحو الخير أو الشر فإنه يرجع إلى حكم البيئة وقوانينها .

وخير ما أقوله في هذا الباب إنه من الصعب البحث في « مشكلة السلوك » . . وهل هي تخضع لعوامل الوراثة أو لأسباب البيئة ، فإذا أخذنا مثلاً سرعة الغضب أو الخوف فربما كان سبب ذلك راجعاً إلى صفة مورثة أو إلى عامل مزاجي ، أو ربما انتقلت بطريق المحاكاة غير المقصودة من الذين يحيطون بالشخص .

لهذا كان من الصعب الفصل بين هذين العاملين ، الوراثة والبيئة ، عند ما نفسر أى « مسلك » يقوم به الفرد .

وقد جاء في القرآن الكريم وفي الأحاديث النبوية ما يدل على أثر الوراثة في قوله تعالى على لسان نوح عليه السلام : (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ، إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً) فهذه الآية الكريمة تثبت أثر الوراثة . . وفي آية أخرى يقول الله تعالى : (إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ، ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم) . أما الأحاديث النبوية الكريمة فيحضرني منها قول الرسول في اختيار الزوجة : (إياكم وخضراء الدمن ، قالوا وما خضراء الدمن يا رسول الله — قال المرأة الحسناء في المنبت السوء . . .) .

وهناك آيات كريمة تنفي عامل الوراثة وترجع السلوك إلى « البيئة » ، في قوله تعالى وذلك في قصة قابيل وهابيل : (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قربا قرباناً فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر ، قال لأقتلنك قال إنما يتقبل الله من المتقين إئن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسطيدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين) . . وهكذا قتل قابيل أخاه هابيل فمن أين ورث هذه البدعة الذميمة ؟ ! !

وقال في حق نوح وابنه : (ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين . قال يانوح إنه ليس من أهلك

إنه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكون من الجاهلين . قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين .

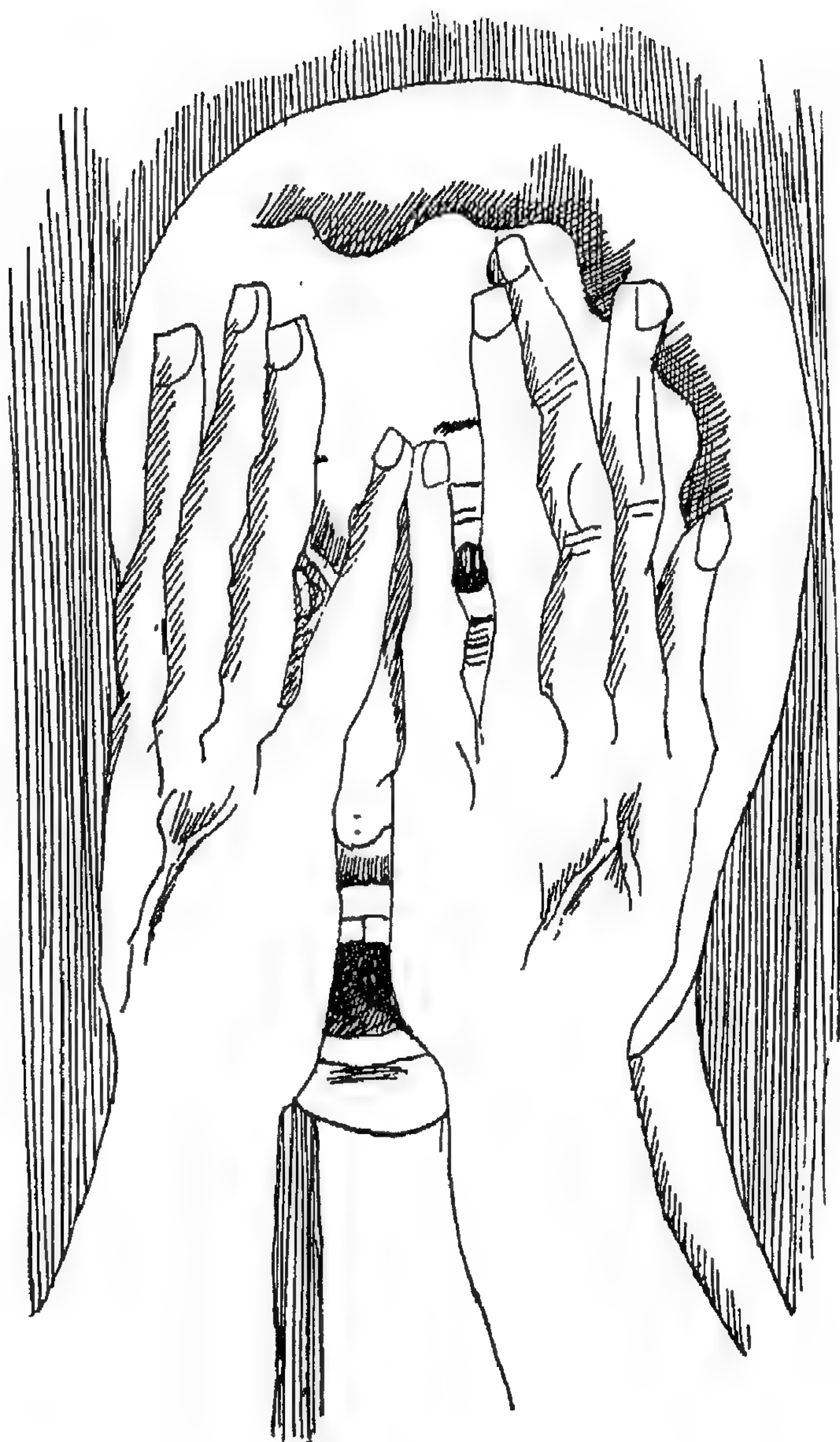
هذا (نوح) عليه السلام يستعيز بالله من سؤاله عن ابنه الذي هو بضعة منه — وأنه ورث منه مبادئه وتعاليمه ، فيجيبه الله تعالى بأنه ليس منك « صفة واتجاهاً وسلوكاً » وأن الله سبحانه وتعالى وجه نظر نبيه ألا يسأله فيما ليس له به علم ، فاستعاذ نبيه به ، وطلب منه المغفرة .

فهل لنا أن نسلم كما سلم نوح وأن ندع هذا الأمر لله ؟ ! !
وإن كل التعليقات التي نراها تقرب لنا مشكلة السلوك والمؤثر فيها هل هو عامل الوراثة ، أو عامل البيئة كل ذلك لم يصل بنا إلى حل مريح . . . ؟ !

لقد كان موسى عليه السلام طفلاً رضيعاً تربى في بيت الظلم والكفر تحت رعاية فرعون فكان بعد ذلك نبياً ورسولاً وكامياً للرحمن جل شأنه وكان موسى السامري طفلاً رضيعاً عطف عليه جبريل عليه السلام فقام بتربيته تحت رعايته فأصبح مشركاً بالله ، اتخذ العجل وعبدته ، وحمل بنى إسرائيل على عبادته .

وهؤلاء أبناء يعقوب وأحفاد إسحق وإبراهيم يجتمعون على قتل « يوسف » ويلقونه في الحب بدون هوادة ولا رحمة .

وقد رأينا في دراسة (المذئبات) أي الأماكن التي وجد الصيادون فيها « أطفالاً ذئاباً » تركهم أمهاتهم وهم رضعاء عند هجوم الذئاب عليهم في القرى القريبة من الغابات والتي تقوم الذئاب بالهجوم على قراهم عند ما يعوزها البحث عن الطعام ، فتحمل الذئاب الأطفال الرضع وتقوم بتربيتها بين جزارها ، فينشأ الطفل وهو « مذئب » — وما قصة طرزان علينا ببعيد . . . وعند ما يقع هولاء في شباك الصيد ، يأخذونهم حيث



ال عمران والمدنية فيعيدون تربيتهم فيلاقون المصاعب والمتاعب حتى يرجعوههم إلى آدميتهم التي قضت عليها البيئة التي حولتهم إلى ذئاب .
 وأخيراً ، وبعد استعراضنا آراء الفريقين علماء الوراثة ، وعلماء الاجتماع ، ثم نهجنا نهجاً دينياً لنعرف وقوف الشريعة نحو هذا الموضوع ، نرى أن نقف من الله سبحانه وتعالى موقف « الأدب الجهم » الذي جاء في قول نوح عليه السلام مخاطباً ربه : (قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين) . أقول هذا بعد أن قرأت مراجع أجنبية^(١) حول قانون الوراثة ، والبيئة ، ووقوف علماء كل منها ضد الآخر — كل يذهب مذهبه ويأتي بعلم مقبولة علمياً ، ومنطقياً

ولكنها مشكلة الإنسان — اللغز — الذي لم نصل إلى حله — وستظل دراسته مشوقة بالرغم من حيرة الدارسين والباحثين عن الوصول إلى كنهه حقيقته .

وهذا لا يمنعنا من أخذ الأسباب ، ونقول إن للوراثة أثرها ، والبيئة فائدتها . . فإذا تزوجنا أو صادقنا بحثنا عن الخيار من الخيار من الناس . وكذلك من الذين فشأوا في حصون كريمة وقت نفوسهم من الانحراف .

1) Handbook of Social Psychology : Marshison.

2) Educational Psychology : Startch.

3) The Difficult Child : Valentite.

الفصل الرابع

الشخصية والسلوك — بعض مقاييس الشخصية
ذاتية — موضوعية — إسقاطية

الإنسان السوى ، يتصف بمجموعة صفات ، تصور شخصيته بصورة واضحة مفصلة ، وبقدر هذا الوضوح يحتل مكانته التي تليق به كإنسان . ويقول كما قال ابن سناء الملك يفخر بشخصيته يخاطب الزمن : .

وإنك عبدى يا زمان وإنى
بالرغم منى أن أرى لك سيدا

لم يخلق الإنسان عبثاً ، يأكل ويشرب ويتمتع كما تتمتع الأنعام ، ولكن قد خلق لمهمة عليا ، ولن يصل إلى قمة المجد في هذه المهمة إلا بأن يعرف نفسه ، ولن يعرف نفسه حق معرفتها إلا بتكوين « شخصيته » وهنا ينطبق عليه قول الشاعر :

قد رشحوك لأمر لو فطنت له
قارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل

والشخصية تشير دائماً إلى نشاط الإنسان كله ، أو إلى وجهات من التكامل تميز الفرد عن قرينه . . ويوضحها بعض العلماء توضيحاً ويقول : هي مجموع الصفات والمرايا الذاتية ، والصفات العقلية والخلقية والجسمية [والإرادية التي يتوج به الإنسان نفسه ، وتبزه عن غيره . .

وقد يستعمل بعض العلماء في تعريفها كلمة مزاج (Temperament) وهو استخدام غير دقيق، فالمزاج يشير إلى نماذج معينة في حياة الفرد من الناحية الوجدانية أو الانفعالية وهذه النماذج هي التي تجعل السوداوى أو المتفائل يأخذ الأمور ببطء أو بحدة ، وهكذا نفهم أن كلمة المزاج تتضمن أقل ما تتضمن مفهوم « الشخصية » ويمكننا أن نقول إن المزاج يؤثر في الشخصية ، فهذا متفائل ، وهذا متشائم ، وذاك سريع التأثير ، وذلك بليد لا يكاد يتأثر ، وهذا كثير التردد ، وذلك كثير الإقدام ، وهذا التقسيم في الأمزجة راجع إلى عوامل شتى كالوراثة والمناخ والبيئة والغذاء والمرض ، وضعف الأعصاب ، وإفرازات الغدد فلها تأثير كبير في الجسم والعقل ، أى أن المزاج يتأثر بالمواد الكيميائية وإفرازات الغدد المختلفة التي يحملها الدم إلى المخ والعضلات ، لا بوفرة الدم ، أو الصفراء ، أو البلغم ، أو السوداء كما يقول القدامى .

* * *

كيف نعرف « شخصية إنسان » ؟ !

هل يكفي أن نراه ضحوكاً أو مكتئباً ، أو ثثاراً ، فنعطى له « حكماً سريعاً » ونحسب بذلك أننا وصلنا إلى تفهم هذا الإنسان ؟ !
أذكر كلام أستاذ لنا ونحن صغار يقول الناس على أربعة ضروب منظر ونخب ، ومنظر لا مخبر ، ولا منظر ولا مخبر ، ومخبر لا منظر . . .
وبلغة علم النفس الحديث « الحياة الشعورية واللاشعورية » قد يتفقان وقد يختلفان .

وطرق بحث الشخصية تقوم على الأسس الآتية :
الطريقة الذاتية ، والطريقة الموضوعية ، والطريقة الإسقاطية .

١ - الطريقة الذاتية :

هى أن نسمح للشخص بأن يتكلم عن نفسه حديثاً حراً ، لا دخل لنا فيه ، وكأن مكشف هذه الطريقة يعنى قول الشاعر :

لسان الفتى نصف ونصف ف فؤاده عند التكلم

* * *

فيتحدث عن اتجاهاته ، وأمانيه وخبراته وميوله بحرية تامة ، بدون أن يتدخل المختبر ، أو يتدخل ويعطى له رؤوس موضوعات معينة .

ونفسر نتيجة هذا الحديث تفسيراً حسناً ، فإن لقوله ، وطريقة حديثه ، وحواره ، وتلكؤه ، كل ذلك قيمة عظيمة حتى لو جعل نفسه محور الكلام ، ومن الطريقة الذاتية تتفرع عدة فروع أهمها :

(١) تاريخ الحالة .

ويسمونها أيضاً تاريخ الحياة كما مر يستخدم في دراسة الشخصية ويتوقف بصفة دائمة على السيرة الذاتية .

ويشيع استخدام طريق تاريخ الحالة غالباً في دراسة الشخصيات غير السوية حتى تكون المعلومات التى نحصل عليها ذات دلالة أكلينيكية للمفحوص لأن كثيراً من الأشياء فى حياة الفرد قد يكون لها تأثير طفيف فى شخصيته الراهنة أو فى المشكلات التى يحتاج السيكاجى إلى فهمها ، يجب أن نسلم بأن الحرية المطلقة يجب أن تمنح للفرد فى إفصائه ما يرغب عن نفسه ، ويجب على الفرد « المفحوص » أن يكون صادقاً فيما يقوله .

إن إنكاره بعض الحقائق أو تجاهله بعض الأشياء ، أو كتمانها أمراً يعده معيباً أو مهيناً له ، يفقد « الذاتية » اعتبارها . يجب أن يتحدث وهو واثق

من أن الذى يطلب منه الحديث رءوف به شفيق يريد له الخير فلا ينجس
من شئ .
وهناك طريقة أخرى أيضاً يسمونها .

(ب) طريقة المقابلة :

! يجرى حوار بين المختبر والمفحوص ، وهى طريقة شائعة (أكاديمية)
ويعيب هذه الطريقة الجمود الذى يتمسك به المختبر بالنسبة إلى ما سبق
أن حدده من أسئلة أو موضوعات ، وتجرى أثناء المناقشة وجهة
لتحقيق الغرض الذى يريده المختبر ، ويصح أن تهدف المقابلة إلى دراسة
الشخص نفسه كوحدة فيصل المختبر إلى الحكم الشامل بعد استقاء المعاومات
من مصادر مختلفة ، ومعرفة الشخصية للمفحوص .

ويتوقف نجاح المقابلة فى كل هذه الحالات على حسن الجو الذى
يسودها ، وإتاحة الفرصة للحديث بطلاقة وحرية مبنية على الثقة والشعور
بالأمن والاطمئنان إلى المختص .

ويجب أن يلاحظ المختص حينما يقوم بتوجيه الأسئلة والمناقشة فى
النواحي التى يراها ذات أهمية خاصة أن تتم بطريقة طبيعية بحيث لا يشعر
من يقابله بأنه يقف منه موقف المستجوب أو أنه يقوم بعمل شكلى بحيث
لا يكون هناك مجال للتحفظ أو للارتياح أو المقارنة أو التضليل .

ويمكن للمختص أن يستفيد من طريقة الشخص فى الحديث ، ومن
تعبيراته وحركاته اللازمة وغير اللازمة ، والانفعالات التى تبدو عليه
فى المواقف المختلفة ، والموضوعات والنقط التى ترتبط بهذه الانفعالات
وعن اتجاهاته العقلية ، وأساليبه فى التفكير التى تاتى كثيراً من الأضواء
عن فلسفته فى الحياة وأسلوبه العام ونوع شخصيته والطريقة الثالثة
وتسمى :

(٢) طريقة الاستخبار : Questionnaire

وفي هذه الطريقة يقدم للمفحوص سلسلة من الأقوال أو الأسئلة تصف انفعالات المختبر وضروبه السلوكية ، ومن هذا الاختيار (اختبار الشطب Crossout test حيث يشطب المفحوص الملاحظات أو التعليقات أو الخصائص التي تنطبق عليه ويترك الباقي كما هو ، وفي صورة أخرى يعطى نماذج من السلوك ، يمكن قيامها في موقف معين ، وتقضى التعليمات بأن يشير إلى ما يختاره ملائماً لنفسه ، وتبعاً لذلك فإن مثل هذه الاستخبارات تهدف إلى الكشف عن صورة كاملة نوعاً لحياة الفرد الانفعالية أو الوجدانية .

ومن أشهر هذه الاستخبارات (استبيان جليفورد) إذ يقدم للمفحوص أسئلة يجيب فيها بنعم أو لا ، وكل هذه الأسئلة تدور حول العوامل الآتية :

(١) الانطواء الاجتماعي Social Introversion

(٢) الانطواء التفكيرى Thincking Introversion

(٣) الانهياط Pepresion

(٤) المزاج المتقلب Cychoid Disperision

(٥) الانسياب Phathymia

وتعطى الأسئلة على هذا النموذج :

(١) هل تميل إلى أن تقصر معارفك إلى قلة مختارة ؟

نعم أو لا

(٢) هل تميل إلى أن تحلل دوافع الآخرين ؟

نعم أو لا

(٣) هل تكون أحياناً زهقاناً للدرجة أن تبدو لك الحياة غير جدية

نعم أو لا

بأن تبقى فيها ؟

(٤) هل كثيراً ما يتألمك ارتفاع وانخفاض في حالتك المزاجية بسبب ظاهر أو غير ظاهر ؟
نعم أو لا

(٥) هل تميل إلى أن تسلك بوحى الساعة بدون تفكير في الرأي ؟
نعم أو لا .

والإجابة على هذه الأسئلة الخمسة تدل على ما يأتي :

(١) نعم : تدل على تباعده عن الناس .

لا : اندماجه في الناس .

(٢) نعم : تدل على أن تفكيره منطقي .

لا : تدل على أنه وجداني عاطفي في أحكامه .

(٣) نعم : ذو مزاج تشاؤمي .

لا : ثباته ، وهدوءه ، وبعد نظره .

(٤) نعم : انفعالاته متذبذبة .

لا : سكون انفعالاته .

(٥) نعم : متفائل لا يقدر الأمور حق قدرها .

لا : حذر متيقظ .

والإجابة تتطلب صدق معونة المفحوص ، بأن يذكر الإجابة الصحيحة التي يطمئن إليها والتي تحكى ما يعمل في نفسه بدون أن يوارى أو يداهن أو يكذب . . . أو . . . أو .

أما إذا لم يراع ذلك فإن المشكلة ستظل قائمة ، ولن يمكننا الكشف عن شخصيته ، التي سيستفيد منها هو نفسه إذ أنه سيعرف مزايا نفسه فينتفع بها ، ويعرف النواحي الأخرى الهدامة السالبة فيها فيتقيا بعلاج سبب ذلك .

وقد اقترح بعض الباحثين للتغلب على ما يسمى بأخطاء الرأي المتضمنة في طريقة الاستبيان بواسطة أسئلة غير مباشرة من ذلك (استبيان

منسوتا للشخصية المتعددة الوجوه Minsiota Multipline Personality ومن المحتمل بهذه الأسئلة في هذا الاستبيان أن نصل إلى الحد الذي يصل إليه الشخص في تزييف إجاباته لتبدو أكثر تقبلاً من الوجهة الاجتماعية .

ويقولون : إن هناك درجة ضابطة للكذب فمثلاً هذا الجواب : (حدث مرة أن أجلت إلى الغد ما كان ينبغي أن أفعله اليوم) فقد وجد أن ٧٪ وضعوا علامة صحيح فمن المفروض أن المفحوصين الذين يؤثرون أمام هذه العبارة بأنها غير صحيحة من المحتمل أن يكونوا مزيفين لإجاباتهم ، وهكذا يمكن اعتبار إجاباتهم كاذبة .

الطريقة الثانية لاختيار الشخصية (الطريقة الموضوعية) لا تعتمد في هذه الطريقة للكشف عن شخصية المفحوص بأن يحكم هو عن نفسه وعن آماله ، ومكنوناته . . إلخ .

إنما نعلم على « سلوكه الصريح » الذي نكتشفه نحن أو يكتشفه الآخرون ، إنها تقوم على ملاحظة المفحوص في مواقف معينة من الحياة حيث تتفاعل سماته الخاصة وطباعه وعاداته وتربيته وغيرها من الخصائص التي تميزه عن غيره ويمكن ملاحظة ذلك مباشرة بواسطة المختبر . . .

ويحضرني في ذلك قول الحريري .

اسمع أخى وصية من ناصح	في مدح من لم تباه أو خلشه
وقف القضية فيه حتى تجتلي	وصفيه في حالي رضاه وبطشه
فهناك إن تر ما يشين فواره	كرما وإن ترما يزين فأفشه

* * *

وفي الحكم (المرء مخبوء تحت لسانه) وكم تكلم بعض الناس بعد صمت طويل حسبناه عالماً رزيناً فإذا هو ثرثار سخيف مهذار غير مؤدب .

ويقول « جولتون » في هذا الصدد يجب أن نخلق مواقف مصغرة

للحياة نضع منها المفحوص لاختبار شخصيته حتى يمكننا الحكم سريعاً
بدل انتظارنا الفرص السانحة التي يعطينا فيها الدليل على حكمنا عليه
بحسب سلوكه وتصرفه العام ، وحديثه . . إلخ .

ويقول « جواتون » أيضاً لا داعي للانتظار إذ يمكن خاق هذه
المواقف ، كما أنه من المتيسر وضع الفخوخ لنوقه فيها ، فلال بضع
دقائق وبواسطة ما توجهه إليه من أسئلة، وما يجيب عليها ، وما يبدو فيه
من علامات فإننا ننجح للوصول إلى كل ما يحتاج في نفس المفحوصين . .
وهذا يشير إلى تفسير الآية الكريمة : (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم
الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) وبالنسبة إلى الله سبحانه وتعالى
فإنه يعلم كل شيء ولكن المقصد (والله أعلم) أن نعلم نحن المجاهدين
الحق والصابرين والآية الشريفة : (وانباونكم حتى نعلم المجاهدين منكم
والصابرين ونبلو أخباركم) .

والآية الأخيرة أيضاً : (لتبلون في أموالكم وأنفسكم) . . والقصد من
هذا اختبار يفحص به المؤمن الخالص من المؤمن المزيف .
وهذه هي المواقف التي يريد بها جولتون لاختبار الشخصيات . .
وهناك طريقة أخرى — طريقة الاستبيان المتوتر — Stress at
Interview التي قال عنها فريمان إنها طريقة مواقف الحياة على نطاق
واسع للدراسة موضوع التربية الخلقية .

وطريقة ثالثة تسمى طريقة الملاحظة غير الملحوظة

يترك المفحوص في حجرة مزودة بتعليمات أو بدون تعليمات ليؤدي
بعض الأعمال ثم يراقب من مكان ما بواسطة مرآة و شاشة حتى يمكن
تسجيل سلوكه كاملاً وبلقة — وهذه الطريقة كثيراً ما يستعملها المربون

للملاحظة تلاميذهم في أثناء الفسخ حيث لا يجدون رقابة عليهم كاملة فيتركون أنفسهم على سجيئها حينما يلعبون ويضحكون ويمرحون .

الطريقة الرابعة المقاييس الفسيولوجية Physiological Method

انغرض من هذه الطريقة بحث الخصائص الجسمية أو العمليات الفسيولوجية مثل ضغط الدم وغيره ، وذلك عند إجراء عمليات الاختبار .

الطريقة الخامسة مقياس التقدير Rating Scale

استعملت هذه الطريقة طويلا في تقدير الأفراد فيما يتعلق بالسماة العامة للشخصية ، وكذلك بالتحصيل أو اللياقة لعمل معين . . . وهناك تهذيب لهذه الطريقة في مقياس التقدير بشخص آخر

Man to Man Rating Scale

الطريقة الخامسة وتسمى طريقة المطابقة

The Matching Method

وتقوم هذه الطريقة على أخذ عينات من كلام المفحوص ونخط يده أو طريقة مشيته بدون أن يعرف أن العينة قد أخذت ثم تندمج مع مثيلاتها من الآخرين ويطلب من المفحوص أن يعين خصائص العينات ، أى يصف الشخصية التي تصاحب كلا منها .

الطريقة الثالثة لاختيار الشخصية .. الطرق الإسقاطية . . .

ويتميز هذه الطريقة عن زميلاتها أنها تحاول أن تحقق الموضوعية بمعناها السيكولوجي بدعوة الشخص تحت الملاحظة لأن يكون ذاتياً بقدر الإمكان .

فمثلا يطلب من المفحوص أن يسلك بطريقة تخيلية مثال ذلك اختبار المفحوص بأن يتذكر قصة تفسيراً « لبقعة حبر » أو بناء بعض الأشياء من مادة البلاستيك - إنها تحدد سلوك الفرد - وقد لوحظ مراراً أن الشخص يكشف عما يرغب فيه وما لا يرغب ويكشف عن مشكلاته وطرق تفكيره . إن الحرية التي تسمح له بالتخيل غالباً ما تنزع إلى أن تمهد السبيل إلى إسقاط « الشخصية الحقيقية » فالفرد يكشف عن نفسه في مؤلفاته وفي نقده ، وفي طرق تفكيره ، وسلوكه .
وللطرق الإسقاطية أقسام كثيرة منها :

طرق التعبير الحركي Motor-Expresion Method

من حركات المفحوص « اللازمة وغير اللازمة » من نواح معينة من شخصيته بالأسلوب الذي يؤدي أعمالاً توافقية ، وتتضمن هذه الطريقة تحليل خط اليد أيضاً ، وأسلوب التعبير اللفظي ، وصوته وطريقة حديثه . . إلخ :

الطرق الإدراكية البنائية Perceptive structural method

في هذه الطرق يسمح للفرد المفحوص أن ينظم المجال الإدراكي لمنبه مثل بقع الحبر أو نماذج سمعية لا معنى لها ، ومن هذا التنظيم يسهل أن نشق النواحي التي تتركب منها الشخصية والاتجاه الرئيسي للمبول (انبساط انطواء ، سواء أكان اندفاعياً أم ذا قدرة على كبح جماح النفس . . .) .
وتعتبر طريقة (رورشاخ) ، في تشخيص الشخصية أحسن ما عرف من هذه الوسائل وهي أكثر الطرق الإسقاطية استعمالاً . وفي هذه الطريقة يعرض على المفحوص عشر بقع حبر واحدة واحدة ، وتقضى التعليمات بأن يذكر للمختبر ماذا يرى فيها أو بماذا تذكره ، أو ماذا يمكن أن تمثله ، والاستجابات التي يعطيها المفحوص وكذلك الإجابات لأسئلة معينة من هذا التداعي التي يعطيها المختبر تكشف عن شخصية المفحوص . . .
وهناك طريقة أخرى تسمى طريقة « الصوت المبهم » Tautophone (تيتوفون) . . . إذ تعرض على المفحوص عدة أصوات مبهمة من آلة تسجيل صوتي ويطلب منه أن يشرح ما يمر بذهنه وما يطرأ عند ما يستمع إلى كل صوت على حدة :

وهناك الطرق الإنشائية الديناميكية

Appreceptive - Dynamic Method

وذلك بأن يقدم للمفحوص سلسلة من الصور مرتبة في مجموعات مناسبة للراشدين من الذكور والإناث والأطفال بتعليمات ، باعتبار كل منها كتمثيل لحكاية ، ومن ثم يقص المفحوص القصة عن طريق تعريفه للشخصيات موضعاً علاقة كل منهم بالآخر ، وما تنهى إليه هذه القصة .

ويرتبط بهذه الطريقة من حيث نوع الاهتمام الأشكال الممثلة للألقاب Play techniques يسمح للمفحوص—وفي العادة يكون طفلاً—بإقامة مناظر مستخدماً لعباً خشبية ، وكثيراً ما يستخدم بغرض التفريغ الانفعالي في علاج مشكلات الشخصية وهناك طريقة تدعى الكلمات ، وتتلخص هذه الطريقة في تقديم قائمة من الكلمات للمفحوص كلمة كلمة ويطلب منه أن يجيب بأول كلمة تطرأ على ذهنه ويدون الوقت بين سؤاله وسرعة أو بطء الإجابة . . . إلخ .

وأخيراً إن هذه الطرق الثلاث : الذاتية — الموضوعية — الإسقاطية . وهي مجتمعة خير ما يمكن الكشف عن الشخصية ، ولكن كل واحدة من هذه ترجع في ناحية فمثلاً :

(١) في الطرق الذاتية يعبر فيها المفحوص عن الرأي .

(٢) في الطرق الموضوعية السلوك فيها واضح .

(٣) في الطرق الإسقاطية يبدو فيها السلوك الخفي .

ومن أراد الاستزادة في موضوع البحث عن الشخصية فليرجع إلى كتاب مناهج البحث في علم النفس . . مراجعة العلامة ج . . أندوروز .

الفصل الخامس

الشخصية — تختلف بين الأفراد

شخصية عملية — شخصية فكرية

نرى بيننا كثيراً من الناس نبغوا نبوغاً لا حد له في دنيا التجارة والمال « والأعمال » وأصبحت لهم شخصيات لا تجارى في هذا الميدان، ويتعجب الناس كيف وصل هؤلاء إلى ما هم فيه من مجد مالى ؟ وإلى شهرة في عالم العمل ! ! ونحاول أن نقلدهم ولكن كثيراً ما نخيب في هذا التقليد لأن شخصيتنا تختلف عن شخصيتهم ، وفي الوقت نفسه نرى أيضاً كثيراً من النابغين في عالم الخيال والفلسفة والأدب ، ويتعجب ونسأل أنفسنا كيف وصل هؤلاء إلى ما هم فيه ، ويرتد الطرف خاسئاً ودو حسير ، ونقول المسألة (حظ) فقط ، ونحاول تقليدهم فلا نبلغ مبلغ ما وصلوا إليه .

والسبب في فشلنا هو اختلاف شخصيتنا عن شخصيتهم . .
إن كلامنا له « شخصية » تقوده إلى ما هيئ له من أسباب ، وعلى ذلك فالواجب أن نبحث عن هذه الشخصية الكامنة فينا ، ونسير وراء ما تهدينا إليه ، وألا نكلف أنفسنا من الأعمال ما لم تهيا له ، ونردد قول الشاعر :

إذا لم تستطع شيئاً فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع
ومن الخطأ أن نحمل نفوسنا حملاً على أعمال ضد طبيعتها — وفي الحديث الشريف : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » .

وكثيراً ما نتساءل أيهما أفضل لقوام حياتنا . « الشخصية العملية » أم الشخصية النظرية . ؟ إننا نرى كثيراً من الشباب يحرون وراء « الأعمال » ظانين أنهم لا ينجحون في دنيا المال إلا من هذا الطريق . وذلك ما نراه جلياً في تفضيل كثير من التلاميذ التخصص العلمي والرياضي ، في الثانوى عن التخصص الأدبي . ويقاؤون إن التخصص العلمي سيذهب بنا إلى كنوز الذهب في كليات الهندسة والطب والبصيلة ، فيذهبون إلى هذه الكليات فيجدون في أنفسهم ضيقاً وحرجاً وزهقاً ويودون أن يتركوها ، أو يتركوها فعلاً جرياً وراء الباعث النفساني الذي يورق مضجعهم ويهتف بين جوانحهم من حبهيم للنظريات الخيالية من فلسفة القصة ، أو أدب الشعر ، أو الفن ، أو الغناء والتمثيل أو الصحافة . . إلخ .

ومعنى ذلك أننا « حملناهم حملاً » على مسائل لا تتوق إليها نفوسهم ، ولم يهيأوا لها فطرياً ، فيقفون في اجتياز ممراتها في الوقت الذي يشتهرون في ناحية أخرى أدبية .

كنت أحب أن أضرب كثيراً من الأمثلة التي تقع بين عيني كل يوم . أقدمها للاعتبار ، ولكنني أكتفي بمثل واحد هو المرحوم مأمون أبوشوشة الذي تخرج في كلية العلوم فلم ينتفع بما فيها من علوم الذرة والكيمياء . بل قد سمعت من أحد أساتذته أنه كان إذا طلب منه أن يجيب على سؤال في هذه العلوم تحريرياً . . كانت الإجابة « خيالية » أي يمزجها بالصور والتشبيهات والاستعارات والمحسنات اللفظية والمعنوية . فمثلاً إن سئل ما هي الذرة ؟ ! تكون إجابته . . الذرة وما أدراك ما هي ؟ يا لهول الذرة ، إنها تقسم إلى أخوات شقيقات يسمونها إلكترونات Electrons . وهكذا يمكن أن نرى الأمثلة في كل وقت آخر . .

فهل لاحظنا ذلك في أبنائنا ؟ ! ووجهناهم الوجهة النفسية التي هيئوا لها ؟ !

وبعد . .

فإننا في حاجة إلى « الشخصيتين » معا — الشخصية العملية، والشخصية الفكرية ، فهما أساس قوام الحياة . . نحن في حاجة إليهما لقوام حياتنا فالحياة بطبيعتها عمل ، وخيال .

فالواجب أن نكشف عن أسباب كل شخصية في الأفراد ونوجه كلا إلى الاتجاه الذي يليق به ، بذلك نتجنب فشل الشباب في الحياة ، ولا نحملهم مسؤولية هذا الفشل ، أو نحيل أسبابه إلى الحظ ، وما انحطأ إلا في اتجاهنا بشبابنا اتجاهاً لم تهيأ له نفوسهم .

ومن الأخطاء العامة في هذا السبيل ، ما نراه في « مكتب التنسيق » الذي يجعل كل همه في توزيع الطلاب على « الكليات » التي حصل كل منهم على درجات تؤهلهم لها ، أي أن القبول في الكلية بقيمة درجات الامتحان — التي لا نعرف بالضبط كيف حصل عليها التلميذ . ولعلها بالغش ؟ ! . ناسين أو متناسين « البواعث النفسية » والتهوؤ من الناحية الشخصية ، إلى نوع معين من الدراسة « العلمية أو النظرية » حسب مقتضيات بواعثه وتهيئته الشخصية .

ليتنا زودنا هذه المكاتب « بعلماء النفس » وجعلنا « مهمتهم الأولى » سبر أغوار كل طالب ، وتوجيهه إلى الكلية التي تناسب ميوله ، واستعداداته

وما دمنا قد تكلمنا على الشخصية (العملية والنظرية) فلا بد إذن من أن نفهم بأن للشخصية أثرها في السلوك الإنساني . . كما أن للطاقة العقلية الكامنة أيضاً هذا الأثر فالسلوك يصير عز، امتزاج هذه القوى أيضاً كما امتزجت أسباب الوراثة وأسباب البيئة . .

الفصل السادس

السلوك وعلاقته بالجسم

العقل السليم في الجسم السليم — قوالب الانفعال — الشخصية والأهزجة
أثر الجسم في الحياة العقلية — الغدد — والشخصية

لقد نسبت في الفصل السابق حالات الشذوذ في السلوك إلى عوامل الوراثة ، وعوامل البيئة ، واختلاف كل فريق من مؤيدي هذا أو ذاك . فهل يمكن أن ننسب بعض حالات الشذوذ في السلوك إلى الحالة الجسمية ؟ إنى أرى أن صحة الجسم أو علته قد تكون لهذه أو تلك أثر في السلوك أيضاً .

فحالات الحمل ، أو القلق ، أو التسرع ، أو التشكك الدائم أو ضعف الهمة قد تنسب إلى إمساك مزمن ، أو ألم في الطحال ، أو وجع في الأسنان .

فربما عند ما تزال هذه الأسباب الجسمية تبقى هذه الأعراض كما هي . . وربما تذهب بذهاب الأسباب .

فما علينا إلا أن ندرس ما بين الحياة العقلية والحياة الجسمية من صلة فهناك علاقة يمكن الاستفادة منها لتشخيص بعض الحالات الشاذة في السلوك الإنساني . . إن المعروف أن التطور العقلي خاضع دائماً للتطور الجسمى ، وأن هناك موازاة بين الاثنين ، وقد قال بعض الحكماء (العقل السليم في الجسم السليم) ووجود العلاقات بين الحياة الجسمية

والحياة العقلية يبدو واضحاً في الحالات الانفعالية في كل حالة انفعالية كالخوف ، أو الحزن ، أو الفرح ، توجد مظاهر فسيولوجية للدلالة على كل حالة تصاحبها دائماً فالإنسان في موقف الخوف ، غيره في حالة الحزن ، غيره في مظهر الفرح . ولا يمكن فهم حقيقة الانفعال إلا بالشكل الفسيولوجي الذي يتخذه الجسم لكل حالة .

ومن التجارب التي أجراها أحد علماء الفسيولوجيا ، ملاحظة ما يصحب الانفعال من تغيرات داخلية في الجسم أنه قام بفحص قطة بعد أن تناوت طعامها هادئة لا شيء يعكر مزاجها فرأى « بأشعة إكس » أن الأعضاء الداخلية . تقوم بعملها خير قيام في حماية الهضم . ثم أظهر أمام القطة كلباً كبيراً فظهر عليها « انفعال الخوف » ولاحظ العالم أيضاً بأشعته أن عملية الهضم وقفت دفعة واحدة ، وأن الأوعية الدموية انقبضت ، وأن ضغط دمها زاد وأن تغيرات عدة طرأت على إفرازات الغدد وأن « الإدرناين » زاد زيادة كبيرة — لأن الجسم إذا كان في حالة دفاع زادت هذه المادة التي يفرزها الكبد لتزيد من نشاط الجسم للدور هذا الخطر عنه .

وبالرغم من وجود خلافات وبحوث بين العلماء حول التغيرات الجسمية المصاحبة للانفعال فن قائل بأن الحالة الانفعالية هي الشعور والإحساس بالتغير الفسيولوجي للجسم وأشهر القائلين بهذا جيبور في كتابه « مصادر عالم النفس » .

ومن قائل بالعكس . أي أن الانفعال حالة تنشأ في شعور الكائن الحي بعد إدراكه نفسه في مجال معين وأن التغيرات الفسيولوجية تتبع ذلك مباشرة . .

وليس من رأي أن نذهب في تفسير هذه النظريات التي لا تفيدنا في هذا الباب .

فالذى يفيدنا ما نخلص إليه من أن الانفعالات هي حالة نفسية صرفة لموقف جديد طارئ مثير وعادة يصحب هذا الانفعال تغيرات جسمية « فسيولوجية » تعبر عنه وتوضح حقيقته .
وقد يحدث « العكس » ففي مواقف الفرح يبكى الإنسان كما يقول الشاعر :

هجم السرور على حتى إنه من فرط ما قد سرنى أبكاني
إنما « في العادة » لكل « انفعال » قالب خاص نراه في شكل المنفعل .

* * *

وهناك سلسلة من المحاولات أيضاً لإدراك العلاقة بين الجسم والعقل غير ما قدمت من المظاهر الفسيولوجية التي تصاحب الانفعالات .
هذه السلسلة تبدأ بما قام به أحد حكماء الإغريق وهو « جالينوس » بأنه ربط بين الشخصية والأمزجة بعد أن أخذ نظرية الأمزجة الأربعة (الدم ، البلغم ، الصفراء ، السوداء) من سلفه أبقراط .
وقد ظلت هذه النظرية تحتل مكانتها في العصور الوسطى وما قبلها ..
حتى قامت نظريات متعددة تهدمها من أساسها — وأشهر هذه النظريات :
١ — النظرية التي تبرهن على أن الشخصية تتأثر بسرعة التأثير في المجموع العصبي أو بالبطء فيه .

٢ — النظرية التي تبرهن على أن الشخصية تتعلق إلى حد ما بإفرازات الغدد كما قال برمان في كتابه الشخصية المنظمة بالغدد The glands Regulating Personality فقد قال في كتابه سالف الذكر ما ترجمته :
إن نواة الشخصية خاضعة لحالة الغدد الهرمونية — أي ذات الإفراز الداخلي .
٣ — نظرية قال بها « كرتشمر » التي بها ربط بين الصفات الشخصية والصفات الجسمية الظاهرة فقسم الناس إلى ثلاثة أقسام :



(أ) الهزيل The Asthenic

(ب) الرياضي The Athietic

(ج) السمين Pyknic

ويقول إن النوعين الأولين يميلان إلى الهدوء والمحافظة والجد وقلة الاجتماع بغيرهما وأما النوع الأخير فهو نوع صريح يميل إلى المصادقة والمرح وسرعة القلب . . . ويسمى « كرتشمر » صاحب الشخصية الأولى « المنطوي » وصاحب الشخصية الثانية « المنبسط » أو المتقلب . .

أنر الجسم في الحياة العقلية :

هل يمكن اتخاذ الجسم معياراً للحالة العقلية ؟ يقول بعض علماء النفس : إنه ثبت من ملاحظة .. ضعاف العقول (Mentaly Defective) أنهم أقل على وجه العموم من زملائهم من حيث الوزن والطول والتسنين أيضاً في الصغر .

ولكن ليست هذه القاعدة مصطردة دائماً . . ويقول بعض « علماء النفس » : إن هذه الحالة لها تأثير غير مباشر في النفس ، إذ أنها تبهث الحقد على « المجتمع » الذي قد يعامل هؤلاء معاملة يرون فيها إهانة لهم . أو عطفاً عليهم لا يرضونه .

ويقولون أيضاً إن كثيراً من أنواع الشذوذ في سلوك هؤلاء راجع إلى شذوذهم في البناء الجثمانى .

ويلاحظ هذا جلياً في سلوك أصحاب العاهات كفقْد البصر ، أو السمع ، أو الرجل . . ولعل ما تثيره أشعار « أبى العلاء المعرى » ومنها :
فيا موت زر إن الحياة ذميمة ويانفس جدى إن دهرك هازل

وكذلك « أشعار » بشار بن برد وغيره . . حتى قال بعض العلماء : كل

ذى عاهة جبار . . وقد صور « شارلز ديكنز » فى روايته أحذب نوتردام مبلغ حقد هذا الأحذب على المجتمع .

. . ولكن ليست هذه القاعدة مطردة دائماً ، فقد تتخذ العاهة « سلوكاً هداماً سلبياً » يبدو أثره فى بعض الناس . وقد تتخذ أيضاً سلوكاً بناءً إيجابياً يبدو أثره فى البعض الآخر . . فإننا نرى العباقرة فى الفن والموسيقى والأدب ، والشعر ، وكذلك كثيراً من المصلحين لا يخاو بعضهم من عاهة . فهذا « بيتهوفن » لم يحقد على المجتمع فقد كان حساساً عطوفاً يشعر بألم الضعفاء ، ويشارك البؤساء والمهوزين فى آفاتهم وبؤسهم ثم يحول هذا إلى « دموع » يفرغها فى « سيمفونيات » نابضة على « البيانة » ويبدو ذلك جلياً فى سيمفونيته « رب لم أشقيتنى وما أشقيت أحداً من عبادك !؟ » . . لم يحاول بيتهوفن أن يحقد على « المجتمع » وكان فاقداً للسمع . . وكم كشف الحرمان عن كثير من المواهب الفنية ، فالحرمان وإن كان ظاهره العذاب ، فباطنه الرحمة ، فإن الله لا يحرم المحروم من « تعويض » ويقول الإمام الغزالي ، الفيلسوف الصوفى . إن من العبث أن نطن أن الحواس خمس . فقط بل عند الله كثير منها فإذا حرم الإنسان حاسة قويت الأربع الأخر أو طرف منها أو تجددت حاسة أخرى كانت نائمة .

كنت أريد أن أستشهد ببعض الأمثلة الحية لذوى « عاهات » بيننا لم يحنقوا على قومهم ، ولم تتأزم أنفسهم نحو المجتمع الذى يعيشون فيه . . أما الأمثلة التى قدمها بعض علماء النفس لبعض المحرومين من كمال النعمة فى تمام فسيولوجيا الجسم . فليست حجة قاطعة على كل ذى عاهة . . ونعود فنقول : ليس للعاهات أثرها فى النمو العقلى أو فى الحياة السلوكية بما يجعلنا نقطع بأن العاهة سبب الانحراف السلوكى دائماً إذن فلنبحث عن « السبب » ربما يكون بعيداً عن هذه العاهة . .

وربما أن تكون العاهة سبباً في تزويد صاحبها بفلسفة أو عبقرية ، أو تصوف .

مر رجل على قعيد مكفوف قد احتوشته الأمراض فوجده
يحمد الله تعالى ، فقال على أى شىء تحمده ، ولم يترك لك ما يوجب
الحمد ! ؟ فرد عليه قائلاً : أبعد عني أيها الجاهل ، فقد أبقى لي قلباً
يعرفه ولساناً يذكره .

ويقول بعض أساتذتنا من علماء الأزهر ، كنا نقرأ الفقه على شيخ
كفيف بعد صلاة الفجر ، فذات يوم جلست أمامه مع بقية الطلبة
فوجدته يشيح بوجهه بعيداً عني ، ويتسم للآخرين ويقبل قراءاتهم ،
ويعرض عني ، فهجست نفسي بخواطر تجول هنا وهناك ، فتذكرت
أننى احتلمت في ليلتي ولم أشتل فقممت فوراً ، واغتسلت في مغسل
الجامع الأزهر ، وأعدت صلاة الفجر وذهبت لأجلس مع زملائي فتبسم
الشيخ في وجهي وانبسبت أسارير وجهه وأقبل على وقال الآن فاقراً
ما شئت من الفقه .

وأخيراً ليس « السخط دائماً » منهاج صاحب العاهة وليس « الرضا
دائماً » أيضاً منهاجه .

* * *

ولا ننسى أن هناك أثراً مباشراً للجسم على العقل ويلاحظ ذلك في
الظواهر الآتية . .

١ - من طريق الفعل المباشر للدم - أى التى تجعل الدم يصل
إلى المخ .

٢ - ما يحمله الدم من مركبات تصل إليه عن طريق الأدوية
كالاستركنين أو المكيفات كالقهوة .

٣ - المركبات التى تفرز فى الدم مباشرة بواسطة الغدد .

كل ذلك يؤثر في الحالة العقلية .

وهناك تغيرات طارئة كالحالة التي يشعر بها الإنسان بعد أكلة ثقيلة إذ يحس الإنسان بثقل وميل إلى النوم وكذلك نلاحظ الفرق بين الحالات الفعلية المختلفة المصاحبة لأنواع ضغط الدم المختلفة . ففي حالة الضغط العالي نلاحظ ميلاً إلى قلة النوم ، وكثرة العمل العقلي وسرعته ، وسرعة الانفعال . . أما في حالة الضغط المنخفض فإننا نلاحظ ميلاً للخمول وعدم القدرة على التركيز (راجع الصحة النفسية للقوصي ص ٥٧) وراجع الصحة العقلية « لريس » .

أما أثر المخدرات والمكيفات :

إنها تعطل العمليات العقلية ، وتفسد تفكير الشخص فتضطرب أفكاره ، وتدفع الشخص لإحداث حركات لا تليق بإنسانيته ، وتسلب عليه الوسوس والأوهام .

أما المنبهات كالشاي والقهوة فإنها تؤخذ لتنشيط الحياة العقلية . . أما المخدرات فإنها تهد الجسم هدأً ، وتخلب العقل وتفسده كل هذه سموم « توكسينات » كما أنها تقضي على أجهزة الجسم فإنها حتماً ستقضي على الحياة العقلية السليمة .

ويلاحظ أيضاً أن هناك تأثيراً مباشراً على الحياة العقلية من الجسم يظهر في حالة خراجات الأسنان أو اللوزتين أو الخراجات الصدرية أو المعوية أو المعدية كل ذلك له أثره في الحياة العقلية من حيث تخفيض الشعور بلذة الحياة ، وتقليل القدرة على العمل ، وزيادة الإحساس بالتعب والقلق ، وعدم الاستقرار ، والتهيج ، والغضب وما إلى ذلك . . . وتوجد أيضاً الميكروبات أو البكتيريا في حالة الأمراض المعدية ، ففي الزهري سواء أكان مكتسباً بعد الولادة أو قبلها نجد أن من بين

أعراضه الخطأ في الحكم ، ويرى بعض علماء النفس أن نوعاً من جنوح الأحداث يرجع إلى الزهري الولادي (١) . . .

ويقول (سترانون) إن الذين قد أصيبوا في صغرهم بأمراض معدية يكونون أكثر قابلية للتهيج الانفعالي من غيرهم . . .

وما زلت أقول إن نتائج هذه الأبحاث ليست قطعية إنها تخمينية . . .

أما أثر الغدد في الحياة العقلية : فقد أشرت إلى ذلك سريعاً في كتابي « أنت . . أيها الإنسان » ولكن لا بد من التوضيح في هذا الباب فإن الغدد تفرز هرمونات تصب مباشرة في الدم وبذلك يسرى في الدم مركبات كيميائية تكون السبب في الأمزجة المختلفة . . وسنذكر هنا بعض الغدد ونبذة عنها التي تتعلق بساوك الفرد .

١ — البنكرياس : له إفرازان ، إفراز خارجي يصب في الاثني عشر يساعد على الهضم ، والآخر داخلي ويسمى بالأنسولين ووظيفته تنظيم اختزان السكر في الكبد والأنسولين إن كان مقداره كبيراً أنتج الشعور بالجوع والرغبة والقلق ، وكثرة التعب وإن كان أقل ما يلزم أنتج الحمل والشعور بالهبوط العام .

٢ — الغدد الدرقية وجاراتها : وظيفتها إفراز مركب مخصوص يعرف بالثيروكسين وفي حالة عجز هذه الغدة يلاحظ على الشخص السمنة الزائدة ، والبطء والحمول وكثرة النسيان ، أما إذا زاد الإفراز عن حده فإن الشخص يبدو عليه قلة الاستقرار وكثرة الاستفزاز ، واضطراب النوم ، وتزداد ضربات قلبه ، ويرتفع ضغط دمه ، ويخف وزنه . . .

(١) الزهري الولادي Congential Syphilis هو المكتسب قبل الولادة .

الغدد جارات الدرقية : وهى تعادل بعملها نشاط الغدة
درقية فإذا أزيل جزء منها كان المرء سريع التهيج والعصبية .

٣ — الغدة النخامية (The pituitary)

وتسمى سيدة الغدد (The Master gland) لأنها تؤثر في بقية
لغدد ، والاختلال فيها يسبب القزامة ، أو يسبب نمو العظام . . .
ويتسبب عن اختلالها أيضاً مرض يسمى فروهيتيس Frohlich's
Disease وهو يظهر في الصبيان ويكون عادة في سمعة زائدة مع
تأخر في نمو العظام زيادة على ضعفهم جسمياً وجنسياً .

٤ — الغدد التناسلية Gonads

وتظهر الفروق في الرجل والمرأة ، ففي الرجل خشونة الصوت ونمو الشعر
على العارضين والشفة العليا أما المزايا السيكولوجية فتظهر واضحة مع الميل
إلى المخاطرة ، والاعتداد بالنفس ، وحب الزعامة أما في المرأة فكبر
الثديين ، ونشاط الغدة اللبنية ، ونمو الشعر على العانة وتحت الإبطين ،
والميل إلى الجنس الآخر .

وهذه الصفات البيولوجية والسيكولوجية ناشئة عن هرمونات تفرزها
هذه الغدد . : وتنقسم هذه الهرمونات إلى ذكورية وأنثوية تفرز على السواء
لدى المذكر والمؤنث غير أنها تتغلب في ناحية الذكورة في الذكروناحية الأنوثة
في الأنثى . . . وكم تخلق المشكلات عند زيادة الإفرازات المعكوسة . . .
أى كثرة الهرمونات الذكورية لدى الأنثى أو الهرمونات الأنثوية لدى
المذكر . . .

وقد أجرى بعض العلماء تجارب على إعادة الشباب بواسطة مستخرجات الخصية من القردة ، وقد لوحظ أن الصفات السيكولوجية عادت أيضاً مع الشباب . ولوحظ أن الخصيان والأغوات يفقدون بإزالة خصاهم كثيراً من صفات الرجولة كخشونة الصوت ويتصفون بصفات الإناث من نعومة الصوت والحمول .

٥ - الغدد « الفوق الكلوية » (الكظرية)

وهما غدتان كل واحدة منهما فوق كلية من الكليتين وتتكون كل غدة من جزأين ، خارجي ، وداخلي والهرمون الذي تفرزه القشرة يساعد على البذل العضلي ، وعلى مقاومة العدوى ، وزوال هذه القشرة تتسبب عنه الوفاة ، وضعفها يترتب عليه الكسل وعدم الاهتمام بالجنس الآخر ، أما الزيادة في نشاط القشرة فيترتب عليه زيادة مظاهر الرجولة سواء المرأة أو الرجل .

أما هرمون اللب فهو ما يسمى بالإدرنالين فيسبب عند زيادة إفرازاته ضربات القلب وازدياد عمل الرئتين ، وازدياد إفراز السكر من الكبد وازدياد العرق ، واندفاع الدم للدمخ والعضلات . فالمعروف أن وظيفة الإدرنالين تنشط الكائن الحي ويزيد من كفاءته لتحقيق سرعة الخلاص من مأزق .

٦ - غدتا الطفولة :

وهما الغدة التيموسية أو الصعترية وتقع فوق القلب والغدة الصنوبرية وتقع في الدماغ خلف النخامية ، وتسميان غدتى الطفولة ويلاحظ ضمورهما

قبل البلوغ ، وإذا لم يحدث ذلك فالفرد يبقى كالطفل « سيكولوجيا »
بالرغم من نموه .

إن المطلوب من هذه الغدد جميعها الاتزان في الإفرازات ، فإذا
قامت بذلك كان الجسم ساكناً تحت تأثير القوى المختلفة .

وأخيراً إننا عند دراستنا للصحة العقلية أو الصحة النفسية لا نستغنى
مطلقاً عن الظواهر الجسمية ، وكذلك العكس
والمشكلات التي تصادفنا « في السلوك الإنساني ما هي إلا مزيج من هذه
الأنحلاط ، ولا يمكن نسبة السلوك إلى قسم واحد ونُدع الباقي ، فلا بد
أن للجميع أثراً فعالاً فيما نشاهده على الأفراد من تصرفات واتجاهات .

الفصل السابع

الغرائز وتأثيرها في السلوك — النزعات الاجتماعية

(١) الاستهواء — (ب) المشاركة الوجدانية

(ح) التقليد — (هـ) اللعب

رأى العلماء في النزعات الاجتماعية — تعديل الغرائز

إثارة — إعلاء — إبدال

الغرائز كثيرة ، وتعريفها : إنها استعدادات فطرية في الكائن الحي تدفعه إلى سلوك مسلك معين إذا أخرج في مجال معين ، وأشهر العلماء الذين بحثوا عن الغرائز وخواصها مكند وجل ويمكن إجمالها فيما يأتي :

١ — غريزة الخلاص : وهي استعداد لدى المرء يستثار إذا أخرج في مكان معين ، شعر إزاءه بخطر يحدق به ، يجعله خائفاً فلا يجد مناصاً من الهروب لخلاص نفسه ، وهذه الغريزة موجودة ، يربها الإنسان والحيوان ، فهي فطرية : . ولا يتعلمها . .

٢ — غريزة المقاتلة : وهي أيضاً فطرية ومظهرها في اندفاع المرء نحو هدم العوائق التي تحول بينه وبين أمانه .

٣ — غريزة الاستطلاع : حب النفس وشوقها إلى معرفة كنه بعض الأشياء التي تراءت لها ، ومظهر هذه الغريزة بأجلى صورها في الأطفال فهم يحطمون كل شيء ليعرفوا نتيجة ذلك . .

٤ — غريزة البحث عن الطعام : وتظهر بعد الولادة مباشرة فالطفل يبكي بكاء شديداً وبمجرد أن يضع فيه على حلمة ثدى أمه يسكت .

٥ — غريزة السيطرة : وتبدو عند ما يجد المرء نفسه غالباً ، وشاهد ذلك في الأطفال وهناك أيضاً غرائز كثيرة أشهرها غريزة التملك ، وغريزة الحل والتركيب ، والضحك ولم يصل العلماء إلى تفسير ظاهرة الضحك إلا أنه سلوك غريزي .

وهناك أيضاً — الغريزة الاجتماعية ، وغريزة الاستغاثة . . . والغريزة الجنسية . . . إلخ .

راجع كتاب طاقات الرجال لمكدوجل *Energies of Men* وإذا حللنا سلوك الإنسان فإننا نصل إلى غريزة من الغرائز كانت هي المصدر لهذا السلوك فمثلاً . . « عادة التدخين » قد يكون الدافع لها « غريزة السيطرة » وقد نصل أيضاً إلى عدة غرائز نجمت عنها هذه العادة . أى أنه من الممكن إرجاع سلوك الإنسان إلى الدوافع الأولية الفطرية المسماة بالغرائز .

وعلى المربين « ملاحظة ذلك » ملاحظة أن الإنسان متردد بهذه الدوافع الأولية في حياته ، وليس من الممكن القضاء عليها نهائياً فذلك مغالبة للطبيعة إنما يمكن تهذيبها وتذليلها لصالح المجتمع ، وتلك مهمة التربويين . .

إن المفروض في المربي أن ينمي القوى على أحسن وجه ممكن . . . وهذه القوى الفطرية هي الأسس الأولى الذي يمكن بناء الفرد عاياً بناء سليماً ما دمتنا قد لاحظنا ذلك .

إن العالم النفسى لا يمكن بأى حال من الأحوال أن يغطط عوامل

هذه الغرائز في تقرير سلوك الإنسان . .

وهناك بجانب هذه الغرائز (نزعات فطرية عامة) وتسمى (نزعات اجتماعية) وهى :

١ - القابلية للاستهواء Suggestion

٢ - المشاركة الوجدانية Sympathy

٣ - التقليد Imitation

٤ - اللعب Play

وتفسير ذلك ما يأتى :

(١) القابلية للاستواء :

هى استعداد شخص لقبول فكرة أو رأى من شخص آخر وقبوله مقتنعاً بهذه الفكرة أو الرأى بدون أسباب معقولة منطقية .

ونرى كثيراً من الناس اليهم هذا الاستعداد ، يكفى أن يتحمس بعضهم لزعم قال كلمة أو أبدى رأياً ، أو وجههم نحو فكرة معينة بدون نقاش ما أبداه . . وقد وجدنا ذلك ولمسناه أيام الأحزاب ، كل حزب بما لديهم فرحون ، فالوفدى ، والسعدى ، والمستورى ، والكتلى ، والوطنى كل منهم يأخذ رأى زعيم حزبه بدون نقاش ويستهويه ما يقوله حتى ولو كان خطأ .

إنها قابلية الاستهواء التى يستخدمها الزعماء والقادة والمعلمون والأدباء . . . إلخ .

ويمكن الاستفادة من هذه (القابلية) فى علاج كثير من الأمراض النفسية .

وأظن أن اللجاليين والأفاكين يجدون مرتعاً خصباً . واستهواء متمكناً .

في هؤلاء الذين يذهبون إليهم يعتقدون فيهم ، وفيما يدعونه من الاتصال بالجن والعفاريت وأن بيدهم الشقاء والنجاح وكشف الغيب . . . إلخ .
يمكننا أن نقيد هؤلاء الذين لديهم (القابلية للاستواء) في إشارتهم إلى النواحي التي تفيدهم :

٢ - المشاركة الوجدانية :

لوحظ دائماً أن الكائن الحي يشعر بما يشعر به غيره ويشارك هذا الشعور « حزناً أو فرحاً » عند إدراكه المظاهر الخارجية لهذه الانفعالات .. وكلما زادت الرابطة الاجتماعية كلما سمت المشاركة الوجدانية « تلاحظ ذلك » فما يظهر على سمات الكائن الحي من سرور أو غم مشاركة لأقرب الناس إليه ، فالوالد يتألم لألم ولده أكثر مما يتألم لألم شخص آخر ، وهكذا ، ويسر الإنسان لسرور صديقه أكثر من شخص آخر . . .
وقد تنقلب هذه المشاركة الوجدانية إلى شعور سلبي فبدلاً من أن يفرح الإنسان لفرح زميل له ، يغتم إذا كان بينهما سوء تفاهم ، أو بغض وكرهية فالعلاقة دائماً لها أثر واضح في مظاهر هذه المشاركة الوجدانية .
وكلما سمت أخلاق المرء كلما بدت فيه هذه الظاهرة مهما كان بينه وبين « المنفعل منه » . . .

فعظماء الرجال كانت مشاركتهم الوجدانية للإنسانية جمعاء ، فمن حب للوطن الصغير إلى حب للوطن العام ، فالإنسان أخو الإنسان في مشارق الأرض ومغاربها . .

يجب أن نشعر بما يشعر به الناس وأن نضع أنفسنا في مواضعهم دائماً ما دام لدينا فهم وتفكير وشعور مهما كانت مراكزنا بالنسبة لهم .
كما يجب ألا نتصف بصفات ذوى الأمزجة الباردة التي تتجلى فيهم

القسوة والحمود والغلظة فلا تتأثر بما يتأثر به غيرنا ولما يلم به من نكبات وآلام، واقعد عاب التاريخ (نابليون) لشدة قسوته على النوع الإنساني وعدم مشاركته شعور غيره ، وعدم إحساسه بالرحمة .

يقول السير ووتر سكوت (من أكبر الكتاب الأسكتانديين) إن المشاركة الوجدانية هي الحلقة الفضية ، أو الرباط الحريري الذي يصل القلب بالقلب ، ويربط العقل بالعقل والجسم بالروح .

غير أننا إذا اتصفنا بهذه الصفة فلا يجب أن نتمادى فيها كي نستطيع أن نزن الشيء بميزان العدالة والتقدير لا بميزان الهوى والعاطفة
أى أن مشاركتنا لغيرنا في آلامه مثلاً لا يمنعنا من تقرير الحكم عليه إذا أساء

يجب (١) ألا نزن أمورنا من ناحية الوجدان فقط ونهمل الناحية العقلية فيختل التوازن ويصبح الإنسان خاضعاً للوجدان فقط .

كنت أحب أن أقص كثيراً أحاديث هؤلاء الذين تتجلى فيهم وفي أعمالهم صفة المشاركة الوجدانية ولكنى أرى أن أقص هذه القصة فقط .
قال أحد الصحابة خرجت مع عمر بن الخطاب إلى قرية قرب خير ظاهر المدينة فإذا بنار توقد فقال عمر : إني أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد، انطلق بنا إليهم فخرجنا نهروا حتى دنونا منهم فإذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون (يصيحون) فقال عمر: السلام عليكم يا أصحاب الضوء قالت المرأة وعليك السلام فقال : أأذنو ؟ قالت أذن بخير أو دع ، فقال ما بالكم ؟ قالت : قصر بنا الليل والبرد، قال ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون ؟ قالت : الجوع . قال وأى شيء في هذه القدر ؟ قالت ماء أسكتهم به حتى يناموا . الله بيننا وبين عمر .

فقال : أى رحمتك الله وما يدري عمر بكم ؟ قالت يتولى أمرنا وينقل عنا ؟
 فأقبل على فقال انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق .
 فخرج عدلاً فيه كبة (قطعة) شحم فقال : أحمله دلي . قالت أنا
 أحمله عنك قال أحمله دلي (مرين أو ثلاثا) كل ذلك وأنا أتول أنا
 أحمله عنك فقال أخيراً أنت تحمل عني وزري يوم القيامة ؟ لا أم
 لك؟! . فحملته عليه فانطلق وانطلقت معه نهروا حتى انتهينا إليها ذاتي
 ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئاً وجعل يقول : ذرى على وأنا أدرك
 لك . وجعل ينفخ تحت القدر . وكان ذا لحية عظيمة فجعلت أنظر إلى
 الدخان من خلال لحيته حتى أنضح الطعام وقال : أحضري شيئاً فأتته
 بصفحة فأفرغ الطعام فيها ثم جعل يقول أطعمهم وأنا أساعدك . فلم
 يزل حتى شبعوا ثم دلي عندها بقية فجعلت تقول : جزاك الله خيراً أنت
 أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين فيقول : قول خيراً : إنك إذا جئت
 أمير المؤمنين وجدته في هناك إن شاء الله . . .

٣ - الجليد :

هو انتقال الساوك من فرد إلى آخر يقامه في حركاته وسكناته .
 فالولد يقلد أباه في سره وفي حركاته وفي طريقة كلامه ، وفي أخلاقه
 وساوكة .

والصغير يسرع في تقايد الكبار دائماً ، وتقاد الأمة عظماءها ونلاسفتها
 فما يتمذهبون به إن كانت أمة صالحة ، والحكمة تقول (الناس على دين
 ملوكهم) أما إن كانت أمة ضعيفة ذات شخصية معتاة « سيكواوجيا »
 فإنها تقلد غيرها من الأمم ، ولا تحفظ لنفسها شخصية تمتاز بها عن غيرها .
 ويقول إخواننا « الصوفيون » الواجب على كل مريد أن يتخذ شيخاً
 له يقلده في حركاته وسكناته ويقاونه (الشيطان شيخ من لا شيخ له) . .

وكثيراً ما نرى بعض الشباب « الماجن » يقلد ذوى الإباحة والاستهتار من ممثلي السينما والمسرح .

وما نراه دائماً من تقليد السيدات لمثلات السينما فى الملابس وتسريحة الشعر . . وما إلى ذلك .

والتقليد دائماً وليد المنهج الذى يسنه الإنسان لنفسه ، فالذى يقلد رجال الدين والمصلحين فهو من الذين تربوا تربية دينية مخلقية ونهجوا طريقاً مستقيماً .

والذى يقلد « الإباحيين » فهو من الذين لم يجدوا فى بدء حياتهم « توجيهاً صالحاً » ومربياً فاضلاً يعود النفس ألا تجمع وأن تسير فى طريق الكمال الإنسانى .

٤ - اللعب :

يجب أن نفرق بين تعريف الجدة وتعريف اللعب فالعمل الجدة لا يقصد لذاته وإنما يقصد لغاية خارجة عنه وأما اللعب فإنه يقصد لذاته . ويقول علماء النفس إن اللعب فى مراحل الطفولة الأولى يكشف لنا عن شخصية الطفل وميوله ، وأن فى اللعب فرحة طيبة للتعبير عن غرائز الأطفال ، ويمكن معرفة قوى الطفل واستعداداته من طرق لعبه .

رأى علماء النفس فى النزعات النمطية :

١ - رأى فرويد : إن للغريزة الجنسية الطاقة الكبرى فى هذه النزعات ، وإن ما يفعله الطفل فى أول حياته من امتصاص أصابعه ، ولثم ثدى أمه ، وما إلى ذلك فهذه كلها أدلة على عدم براءته وطهارته ، وإن هذه المظاهر تدلنا على تلذذه جنسياً بما يفعل .

٢ - رأى سبنسر : إن النزعات الفطرية لها عوامل بيولوجية (حيوية) وإنها لحاجات في نفس الإنسان فإذا شبع الإنسان منها تصبح لديه ممجوجة .

٣ - رأى أدلر : إن هذه النزعات تدلنا على ما في الإنسان من دوافع السيطرة - وقد نسب أدلر كل أنواع الساوك إلى هذه الدوافع .

٤ - رأى ثورنديك : إنه يؤمن هو وأصحابه بالساوك الغريزي Instenctive Behavior ويهملون فكرة الغرائز إهمالاً تاماً .

٥ - رأى ديوى ، ويونج : إنهما يقتنعان بالطاقة الحيوية . والرأى الذى يقوم عليه نهج التربويين هو ما يراه «مكدوجل» ويقولون إنه عملي من الناحية التطبيقية - فن المفيد الاعتراف بها واستغلالها في تفسير السلوك سواء أكان صادراً من العاديين أو من غير العاديين .

هل يمكن تعديل الغرائز ؟ !

قال مكدوجل في كتابه علم النفس الخاص Social Psychology إنه يمكن حصر التعديل فيما يأتي :

١ - يمكن تعديل الغريزة من ناحية المثير :

فالصوت العالى مثلاً مثير للخوف سواء أكان مقترناً بخطر مؤذ أم غير ذلك ، ولكن بتعود مثل هذا الصوت يفقد الخوف ميزته ، ويصبح

الصوت عادياً . . وهكذا في كل الأمور المثيرة لهذه الغريزة فقد يخاف الإنسان أن يمسك « ثعباناً » أو « عقرباً » فإذا عوده بعض الحواة على ذلك فإنه يفقد الخوف ويصبح شيئاً مثيراً . . وكذلك الخوف من الظلام وتوهم الأشباح يمكن بالتعود اجتناب هذه المثيرات الوهمية التي كثيراً ما ضرت بعض الناس وأفقدتهم ما فيهم من شخصية واتزان .

ويمكن ملاحظة ذلك في تربية الأطفال ، يجب أن تبرهن لهم أن ما حسبه « مخيفاً » لا حقيقة له ، وفي البيوت الأمريكية تعتمد الأمهات إلى « وصف العفاريت » بأنهم ظرفاء لا يضررون أحداً ، حتى يتمنى الطفل رؤية العفريت . وفي هذه التربية فائدتان « الفائدة الأولى » عقيدة وجود « العفاريت » والعالم غير المنظور الذي أتى به التوراة والإنجيل والقرآن الكريم ، وتكذيب وجود هذه المخاوقات غير المنظورة كما يقول « علم النفس » وفيه اصطدام بالعقيدة التي يجب أن تظل لها قدسيته بين جوانحننا — والفائدة الثانية ، أن الأمهات خلعن على العفريت صفة الظرف واللطافة ، وأنه لا يضر أحداً . وفي ذلك اجتناب اصطدام تخيل الأطفال للعفاريت أنها مخاوقات ضارة مؤذية ، وأنها مخيفة تتشكل بأشكال تبعث الرعب فإذا رأى الطفل عيني قطة ليلاً تبرقان ظن ذلك عفريتاً فتعثره صدمة ربما أودت بمقومات شخصيته . .

٢ — يمكن تعديل الغريزة من ناحية الإعلاء :

أي أننا نسير بالغريزة في طريق يفيد الشخص والجماعة الإنسانية بدلا من سيرها في طريق ضار له ، والناس يسلك بها مسالك راقية . وكل غريزة من الغرائز يمكن توجيهها هذا الاتجاه وهذا يرجع إلى منهج المربين . .

فالتلميذ الذى يميل إلى حب السيطرة والمعاكسة ، والماروق من النظام العام نرى بعض المربين يعالج هذا بإسناد حفظ النظام فى المدرسة إليه - وقد عالج أحد فلاسفة - التربية فى روايته - مدينة الأطفال - وأثبت انصباغ الأطفال المنحرفين عند ما أسندت إليهم جميع شئون هذه المدينة ، بدلا من إسنادها إلى موظفين وعمال ومعاملتهم معاملة « النزلاء » .

والسلوك الغريزى إذا كان ضد المجتمع او ضد سلامة الفرد يسمى قلبا (Perversion) والأمثلة على ذلك كثيرة منها السرقة عند غريزة التملك ، أو العادة السرية لإشباع الغريزة الجنسية واحتقار الناس وازدراؤهم إرضاء لغريزة حب السيطرة ويطلق « انقلاب » أيضاً على الحالات الشاذة : - كمثل الذين يغسلون أيديهم عند ما يضافحون أحد الناس .

٣ - ويمكن تعديل الغرائز من ناحية الإبدال ؛

أى فى الإمكان تجنب ضرر الغريزة بإشغال وقت الفرد بشيء آخر غير التفكير فيها . . فينشط من نشاط الغريزة وخيالاتها فى نفسه إلى شيء آخر مفيد .

فالرياضة البدنية والموسيقى ، والتدين عوائل إبدال لغريزة الجنس فى دور المراهقة .

* * *

وأخيراً يجب أن نعرف الحقيقة الآتية :

إنه ليس من الممكن الوقوف نهائياً فى وجه الغرائز ، إنما مهمتنا أن نقوم بأخذ أحد الأسباب الثلاثة التى قلمتها ، إما تهديتها من ناحية المثير أو تعديلها من ناحية الإعلاء أو الإبدال . .

الفصل الثامن

الحياة الوجدانية

الوجدان والعاطفة والاتفعال — صفات تكامل الشخصية
 ا — الاستقلال الذاتي — ب — الصراحة — ج — حب المسئولية
 د — المثابرة — هـ — الإخلاص و — قوة الإحساس

الوجدان :

هو ناحية السرور أو الألم التي تتكيف بها كل عملية عقلية، فكل حالة عقلية يصحبها شعور بالسرور ، أو بالألم ويعرفه الأستاذ حامد عبد القادر في كتابه (علم النفس الأدبي) ص ٥٢ ويقول :

إن الوجدان في اصطلاح علماء النفس أمر عام يشمل الاتفعال والعاطفة وغيرهما، فسرورك حين تؤدي واحبك على الوجه الأكمل وجدان ولا يسمى انفعالا ، ولا عاطفة . .

أما الاتفعال : فيعرف بأنه وجدان تاتر يبرز كيان النفس وتظهر آثاره في الجسم والعقل . . ويقول مكديوجل إن الاتفعال لا يظهر إلا حين تكون غريزة من الغرائز في حالة نشاط كالغضب والخوف والحب الجنسي .

العاطفة :

هي انفعال أو مجموعة من الانفعالات ارتبطت بشيء أو شخص أو معنى — فالعاطفة مكتسبة يتوقف اكتسابها ونموها على تعدد التجارب الملائمة لها، فالطفل يحب أمه لعدة تجارب قامت بها الأم نحوه . . ولعل في قول الشاعر العربي ما يوضح لنا معنى اندماج الانفعالات لخلق عاطفة :

بنى إن الحب شيء هين وجه طليق وكلام لين
وتلاحظ وجود عواطف كثيرة بعضها « حسي » كمحبة الأم ،
والعلماء ، وبعضها « معنوي » كمحبة العلم والخير والجمال .
ونجد كل عاطفة لها قوة فعالة نقادة تحمل صاحبها إلى العمل بها ،
والسرور عند رؤية من يعملها ، والتألم إذا لم يجد الفرصة الكافية لتنفيذ
رغباته حيالها .

والعواطف لها أثرها الكبير في تعديل السلوك وتنظيم الدوافع الفطرية :
والعواطف تكسب المرء قسطاً كبيراً من الثبات والاستقرار . .
وكل منا لديه مجموعة غزيرة من العواطف ، ولكن يتميز بعاطفة
واحدة تعد سيدة العواطف فيه تسيطر عليه سيطرة تامة تتسم بها « شخصيته »
ومثال ذلك ، رجل يحب الجاه والمناصب ، فإنه يبدل في مسيئلهما
كل شيء ، ولا يغضب لكرامته في المواقف التي يجب أن يغضب فيها ،
ويحب كل من يساعده في الوصول إليهما ، ويكره كل من يقف في
طريقه ، ويتلمس الأسباب مهما كانت في قصده ، ويعرف من أين
تؤكل الكتف . . وهكذا ما دامت عاطفة « الحياة » مسيطرة على كل
عواطفه الأخرى .

ومثال آخر . . رجل لديه عاطفة الوطنية الصادقة فإنه لا يبالي

مطلقاً بما ياقاه في سبيل وطنيته من جهد وبلاء ، وكد ، وتعبد ، وسجن وتعذيب . . بل ربما يستعذب كل ذلك ، ويقول كما قال الرسول الكريم عند ما قال له عمه أبو طالب أن يدع أمر الرسالة « والله يا عمي لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري ما تركت هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك دونه . . »

ورأينا أيضاً هذا المثل واضحاً في حياة مصطفى كامل ، ومحمد فريد ، وسعد زغلول ، والشيخ السادات ، وغيرهم الذين لاقوا كثيراً من متاعب واضطهاد وتعذيب في سبيل « أوطانهم » .

تكامل الشخصية .

الصفات الكمالية للشخصية كثيرة منها :

(١) الاستقلال الذاتي Individual

(٢) الإخلاص Sincerity

(٣) الحماسة وشدة الخيرة Enthusiasm

(٤) قوة الوجدان

(٥) الصفات الجسمية والمزاجية للإنسان

(٦) الاستعدادات الفطرية المختلفة ، والقدرات العقلية المختلفة . .

ونوجز الكلام في ذلك فنقول :

الاستقلال الذاتي :

إن من أسباب فشل الإنسان في الحياة ، أن يكون عالة على غيره في تفكيره ، واتجاهاته بدون أن يحاول مجاهداً في لمس جوانب ذاته ، وما فيها من قوة كامنة يمكن بها أن يستقل عن غيره . .

ولولا نظرية « الاستقلال الذاتي » ما رأينا تقدم العلوم والمعارف والفنون هذا التقدم المطرد . . فلو عشنا على أنكار الأقدمين — وقلنا

كما يقول الجاهلاء (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون . وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قل مترودا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ، قال أو لو جئتكم بأهلى مما وجدتم عليه آباءكم ؟ قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون) .

فالواجب أن « نعلم خيرنا » أن يستقوا بتفكيرهم عنا إذا بدا لهم الأصلح ، . . .

والاستقلال الذاتي يستازم الثقة بالنفس على أن تكون هذه الثقة ليست استبداداً بل خاضعة لحكم المنطق ، والعلم ، والإيمان ، وقد يقوم المجتمع في وجه كل ذى رأى جديد لكن بقيام الأدلة القوية المثبتة الأركان فإن المعارضة تنهار شيئاً فشيئاً . . .

وقد رأينا كيف تسبق أفكار المصلحين عصورهم التي هم فيها ، وربما يقضون حياتهم في سبل تعاليل هذه الأنكار وتقريرها لدى عقل الناس فيموتون أو يقتلون شهداء العلم ثم يعود المجتمع مقتنعاً بأنكارهم فيقيمون لهم التماثيل يقدسونها بعد أن قنأوهم بأيديهم .

رأينا ذلك في « جاليليو » وغيره الذين قاموا بتغيير أنكار الناس نحو « الكون » .

وقبل ذلك « سقراط » الذى تكلم عن الميتافيزيقا فحكم عليه قومه بالإعدام « سما » ورحم الله شرقى فقد صور حادثة إعدام سقراط صورة جميلة بقواه :

سقراط أعطى الكأس وهى منية

شفئى محب يشهى التقبيل

يجب أن تستقل بداتك ، ولا تنتظر مدح الناس أو ذمهم ، بل اطلب رضا الجانب الروحى من نفسك — احرص دائماً على راحة ضميرك ، ودع الناس يقوون ما يقوون فإنما أقوالهم نتائج انفعالات وقتية في نفوسهم ،

وسيتغلب العقل ، والمنطق ، ويلوم الناس نفوسهم الجاحمة . .

واسمع قول الشاعر :

وإذا العظيم جرى إلى غاياته ترك المديح وراءه والذاما

وكذلك اقرأ قول جوستاف لوبون : (من وثق بنفسه لا يحتاج إلى مدح الناس إياه ، ومن طلب الثناء فقد دل على ارتيابه في قيمة نفسه ، والموامل التي تبين لنا الاستقلال الذاتي في شخص ما تتلخص أيضاً فيما يأتي :

١ - الصراحة : يجب أن يتحلى المستقل ذاتياً ، بعدم الالتواء

في الحديث والفكر والعمل بدون لف أو دوران أو خبث أو مكر ، يجب أن تكون أعماله واضحة ، وأفعاله تتفق معها ، يقول ما يعتقد ، ويعتقد ما يقول ، لا يلقى الكلام بدون تفكير ، ولا يتردد فيما يقول ، لا يعد ثم يخلف ولا يقول شيئاً ويكذبه غداً ، يجب أن يكون شديد الرأي . . يجب عليه أن يفكر في الأمر ملياً قبل أن يجيب ، ثم يبدى رأيه بعبارة موجزة واضحة قوية مؤثرة بحجة دامغة لا تقبل الشك والمناقشة وهذه قصة تدل على الاستقلال الذاتي ، بما في هذه الحلة من قوة الصراحة مهما تكن النتائج .

قال بعض الأدباء ما رأيت رجلاً عرض عليه الموت فلم يكثر له إلا تميم بن جميل الخارجي ، كان قد خرج على المعتصم ورأيته قد جرى به أسيراً فدخل عليه في يوم موكب ، وقد جلس المعتصم للناس مجلساً عاماً ودعا بالسيف والنطع ، فلما مثل بين يديه نظر إليه المعتصم فأعجبه شكله وقده ، ومشيته إلى الموت غير مكترث له ، فأطال الفكرة فيه ، ثم استنطقه لينظر في عقله وبلاغته فقال يا تميم : إن كان لك عذر فأت به . . .

فقال : أما إذا أذن لي أمير المؤمنين — جبر الله به صدع (١) الدين ،
ولم شعث (٢) المسلمين ، وأحمد شهاب الباطل ، وأنار سبل الحق .
فالذنوب يا أمير المؤمنين تخرس الألسنة وتصدع الأفئدة ، وأيم (٣) الله
قد عظمت الجريمة (٤) وانقطعت الحجة ، وساء الظن ، ولم يبق إلا العفو
أو الانتقام ، وأمر المؤمنين أقرب إلى العفو وهو أليق بشيمه الطاهرة ثم
أنشد :

أرى الموت بين السيف والنطع كما
يلاحظني من حيث أتلقت
وأكبر ظني أنك اليوم قاتلي
وأى امرئ مما قضى الله يقات
ومن ذا الذي يأتي بعذر وحجة
وسيف المنايا بين عينيه مصلت (٥)
وما جزعى من أن أموت وإني
لأعلم أن الموت شيء موقت (٦)
ولكن خافي صيبة قد تركتهم
وأكبادهم من حسرة تتفتت
كأنى أراهم حين أنعى إليهم
وقد لطموا تلك الحدود وصوتوا
فإن عشت عاشوا سالمين بغبطة
أذود (٧) الردى (٨) عنهم وإن مت موتوا

- | | | |
|---------------|--------------|----------------|
| (١) شق . | (٢) أمرهم . | (٣) صينة قسم . |
| (٤) الجريمة . | (٥) بارز . | (٦) له وقت . |
| (٧) أدفع . | (٨) الهلاك . | |

قال فبكى المعتصم وقال : كاد والله يا تميم أن يسبق السيف العذل
أذهب قد غفرت لك الصورة ، وتركتك للصبية وأعطاه خمسين ألف
درهم .

٢ - حب المسئولية :

كلنا يخاف المسئولية ، ويفر منها فراراً عظيماً ، وكثيراً ما ترى الرئيس
يلقيها على أكتاف مرؤسيه ، وأزديلى يحياها على زويله ، ويرى أن ذلك
سلامة له من الاضطهاد، ومهما يكن من فرارنا منها فإن هذا الأسلوب
يدل دلالة قوية على ضعف نفوسنا ، وشخصياتنا . .

حقيقة ستلقى كثيراً من الأهوال والمصاعب والمتاعب عند ما نثقل
كواهلنا بتحمل المسئولية .

ولكن لن نكون عظماء يرمقنا العالم بنظرات الإعجاب . . إلا بتحمل
المسئولية .

إن المسئولية مهما يكن فيها من كد وتعب فهو مقياس الرجولة
والكرامة ، ودلالة على المجد العظيم . . إن الشاعر العربي يقول :

فانهض إلى صهوات المجد معتلياً

فالباز لم يأو إلا على القال

فكيف يرضى الإنسان أن يعيش بين الحفر والوهاد ! ! وقد خلق
ليعيش في أعالي الجبال .

يحكى أن تاجراً جهز ولده في تجارة فر في غابة فرأى أسداً صاداً
غزالاً ، وأخذ يفترسه ، وكان على بعد منه ثعلب يرقب الأسد وفريسته
حتى انتهى الأسد وشبع فذهب الثعلب ليأكل فضلاته ، ذهب بدون

أن يتعب ، أو يكد ويجهد في سبيل الحصول على رزقه ، إنه كان مرتاحاً حتى أتاه رزقه من طريق فضلات الأسد ، . . فرجع الولد إلى أبيه ، وقال له إن الرزق مضمون ، وقص عليه قصة الأسد والشاب . . فرد عليه والده — لقد أردت أن أجعلك في هذه الحياة أسداً ، ولم أرد أن أجعلك ثعلباً . .

قد تفر من هذه الفضيلة عامين بقول الفائل (كل عيشك باليمن) . ومهما يكن في تحملها من « مشاق » فإن هذه المشاق لا تساوى شيئاً في جانب « الذكرى الخالدة » التي تشع على الإنسان ، وكثيراً ما تكون هذه المشاق وهمية لا حقيقة لها إلا في ذهن الإنسان وخيالاته الفاسدة .

إن لدينا أمثالا كثيرة لمن تحملوا المشاوية ، فكانت النتيجة عزا لهم ولقولهم ، كما فعل أحرارنا من الضباط حينما قاموا بثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ — ذلك — أقرب مثال لنا — وكفى :

٣ — الصبر والمثابرة Determination

الصبر فضيلة تجعل الإنسان هادئاً رزيناً ، وتبعد عنه الطيش ، وإنه ليبدل على ضبط النفس ، وانتزاع أسباب جوارحها — والصبر دائماً يؤدي إلى النجاح والجزع يؤدي إلى الفشل في كل شيء ، واو سقت الحكم والأمثال التي قيلت في فضائل الصبر لاحتجت إلى تسطير كتب كاملة، ويكفي أن أدلل على فضيلة الصبر بقول الرسول الكريم: « الصبر نصف الإيمان » .

وقد سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه بنى عبس : كيف تقهرون عدوكم فقالوا كنا نصبر عند اللقاء . . والواجب أن يتحلى الإنسان بهذه

الفضيلة وينتفع بكل الظروف التي تحيط به حتى يمكنه أن يصل إلى غرضه، والصبر مع الضعف أقوى أثراً ونتيجة من الجزع مع القوة — وقد طلب الله من عباده عند اللقاء أن يقولوا: (ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . . .) .

ونسلم العوام يقولون (الصبر بعده القبر) أي لا فرج معه إنما آخره موت — وفي ذلك خلاف لقول الله تعالى: (فإن مع العسر يسراً إن مع العسر يسراً) .

وفي حكمة نبوية يقول النبي صلى الله عليه وسلم: (أفضل عبادة أمتي انتظار الفرج) .

ومن أقوال إسحق نيوتن إن كنت قد أدبت للعالم خدمة فاجتهادي وحلدي .

وفي بعض الأمثال الإنجليزية: «الحجر المتلحرج لا ينبت عليه العشب» يجب أن يكون الإنسان ذا صبر ومثابرة حتى يصل إلى غرضه وحينما توجد الإرادة الحديدية فلا بد من الوصول إلى الغرض، وجدنا ذلك في تاريخ كثير من العظماء الذين سجلوا انتصارات تحق بها المجلدات الضخمة من صفحات التاريخ، ورحم الله القائل:

إذا كنت ذا رأى فكن ذا عزيمة

فإن فساد الرأى أن تترددا

وكان نابليون يكره من الكلمات ثلاثاً — لا أعرف — لا أستطيع — محال — فكان جوابه عن الأولى تعلم، وعن الثانية «حاول» وعن الثالثة «جرب» — يجب أن نتعلم الصبر والمثابرة، وأن نتقبل صدمات الحياة قبولاً حسناً، ونهدم هذه الصدمات بهذين المعوانين، وسنتنصر

ما داما قوين لا ينثلمان ولا نجزع ، ولا نياس ، مهما كانت الأرزاء
الى تصادفنا جليلة .

٤ - الإخلاص Sincerity

هو البعد عن الكذب والرياء والنفاق أو كما يقول الأستاذ الإبراشي
في كتابه (الشخصية) هو أن تعمل في السر ما لا تستحي منه في العلانية
وإذا قيل إن فلاناً أبيض القلب ، صافى السريرة صادق صريح في قوله
فاعتقد أنه مخلص وأن له شخصية جذابة . والرجل غير المخلص ، تجده
متلونا معك كما يقول الشاعر :

لا خير في ود امرئ متملق حلو اللسان وقلبه يتلهب
ويقول شاعر آخر :

كم من صديق مظهراً نصحه وفكره وقف على عثرتك

وحيثما تنتهي هذه الخصلة من الإنسان فإنه يدارى وينافق ويقلب
الحق باطلاً ، والباطل حقاً ، ويبعد القريب ، ويقرب البعيد وكم رأينا
هذه الخلال واضحة في كثير من الناس .

وإذا ظن الإنسان الذي يتخلق بهذه الأخلاق المذمومة ، ويبعد
نفسه عن فضيلة الإخلاص أنه سيصل إلى ما يريد في هذه الحياة فقد
أخطأ الظن لأن الناس سرعان ما يكشفون أمره فيبتعدون عنه ولا يثقون
فيه ، وتقف أعماله ، وتبور تجارتها - وإذا حرم الإنسان الإخلاص
فقد حرم أكبر نعمة وفضيلة - ومهما يكن في هذه الفضيلة من عجز كما
يظن أرباب النفوس السيئة فإنها ستنجي صاحبها مما يحاك له من مؤامرات
وفي الحكم القديمة ثلاث من كن فيه كن عليه : (المكر ، والنكث ،
والغدر) . . .

أما المكر فلقواه تعالى: (ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله) وأما النكث فلقواه تعالى: (فمن نكث فإنما ينكث على نفسه) والغدر لقواه عليه الصلاة والسلام من حفر حفرة لأخيه وقع فيها .

وليس معنى ذلك أن أترك النصيحة لمن تخاف بهذه النصيحة أن يغمض عينيه عن اللسائس التي تحاك له فإن الإخلاص كما عرفنا يستلزم حسن النية ، وسلامة الطوية ، وهما دعامتان يمكن أن يركز عليهما المحتالون والماكرون والخادعون ، ويحيكون حيلهم لصيد هذا المخلص !

وبالرغم من أن النتيجة دائماً ستكون بجانب المخلص لأن الله تعالى سينجي به فضل إخلاصه فإنني أنصح دائماً المتخاتين بهذه النصيحة أن يفتحوا أعينهم ، ويسيثروا الظن إذا فسدت الضمائر ولأنلاق . . . على « المخلص » ألا يغمض عينه دائماً ، وألاً يحسن الظن مطلقاً بل يتخلق بما يقول الشاعر إذا اضطرتة الأحوال :

وحسن ظنك بالأنام معجزة فظن شرا وكن منهم على وجل
ومن أحاديث الرسول الكريم لا يادغ المؤمن من جحر مرتين . وفي ذلك تنبيه وإرشاد إلى توقع الشر ممن رزقنا منه أول مرة . . . ومن قبل الصفع مرة فسيصفع مرات .

إنك ستفتش عن حراك وأظنك لا تجد مخلصاً ، وتقول لنفسك كيف عيش وسط هؤلاء بهذه الفضيلة ، إنني سأعيش غريباً ، وكيف أصارح الناس فأغضبهم ؟ ! إن الجميع منادون ، فاماذا لا أناذق مشاهم لأعيش كما يعيشون — ؟ ! وفي ذلك نود إلى قول « مارك رذرفورد » Mark Rutherford إنه لا يوجد إنسان كله رياء أو كله إخلاص . فمن طبيعة الحياة أن نجادل وندهن — بعض الشيء — حتى لانغضب الناس ، فللمجتمع سياسته وتقاليده . . .

حقاً من عظمة النفس أن يكون الإنسان مخلصاً وأول دعامة من دعائم الإخلاص الصراحة ، فمن الذى يستطيع الصراحة ؟ إن المجتمع قد تؤذيه الصراحة ، وتسره المداينة والرياء .

يقول أستاذنا الإبراشى — الإخلاص يستدعى إظهار الحقيقة كما هى مع الدقة فى التفكير والقول والكتابة . فلا نقول ما نعتقد ولا نمدح إلا من يستحق المدح ، ولا ننقد إلا من يستحق النقد . ولا نحكم إلا بما تمليه علينا ضمائرنا ، ولا نستعمل الظروف والصفات وأقل التفضيل إلا بكل حكمة ودقة فى التعبير .

٥ — الحماسة Suthusism

لا يكفى فى الحياة أن تقدم مناهج ، ونقن قوانين ، ونشرع سياسة ونرسمها ، كل ذلك بدون أن نتحمس لتنفيذ ما نريد — والحماسة عاطفة مشبوبة من الإرادة — فكلما قويت ازدادت الحماسة طيباً ، وكل مشروع فقد صاحبه الحماسة ، كان مصيره الفشل . لا يجب أن نرى الأمانى وتخيّلها ، ونعيش فى أحلامها اللذيذة بدون أن نجد فى الحصول عليها . يجب علينا أن ندع قول الشاعر :

أرى ماء وبى ظمأ شديداً ولكن لا سبيل إلى الورد
إلى قول الخنساء تصف أخاها صخراً :

إذا القوم مدوا أياديهم إلى المجد مد إليه يدا
وإن ذكر المجد ألفينه تأزر بالمجد ثم ارتدى

ولم يستطع زعيم أن ينفذ مشروعاته بدون أن يتحمس لها . . فمثلاً أبراهام لنكوان — لم يكتف بأنه أساء إلى قومه البيض لاستعبادهم «المالونين» بل تحمس لفكرته حتى إذا واثته الفرصة نفذ فكرته التى رسمها سابقاً .

والحماسة كأي فضيلة إن لم تكن موهبة طبيعية في الشخص يمكن بالتدريب المستمر أن يتحول من برود وجمود حيال مشروعاته إلى « متحمس » مستقل النفس حول تنفيذ ما يريد .

أنا لا أنصح تقديم رجل وتأخير أخرى عند ما تقتنع بفكرة ما فلو كانت هذه السياسة عقيدة المصلحين ما تقدمنا خطوة إلى الأمام أبداً . . . ويجب أن نعرف جيداً أنه يغير الحماسة لا يمكن القيام بأمر عظيم نريده .

وما يقال إن « الشباب » أكثر حماسة من الشيوخ . . ولكنها حماسة قد يعوزها العقل والمنطق ، فكثيراً ما تكون حماسة الشباب مقرونة بالطيش وعدم دراسة الأمور دراسة كافية ، ولكن الثابت أنه قد يكون في الشيوخ حماسة تفوق حماسة الشباب وتكون مبنية على أسس سليمة لا نزق منها ولا انحراف ، وقد بدأ كثير من المصلحين أعمالهم بعد أن جاوزوا الخمسين أمثال غلادستون ، وبالمستون .

فعامل السن لا يؤثر في الحماسة مطلقاً ، بل ربما نجد الحماسة في الشيوخ ولا نجدتها في الشباب لعوامل نفسية ، فقد يكون الشيخ « ملتهب الفكرة » وقاد القريحة ، نفاذ العزيمة — وقد نجد الشاب كسولاً خمولاً ، أغرقته الشهوات وأفقدته حماسة الشباب وطيبه . . .

فهذه الفضيلة كثيراً ما تكون في أرباب النفوس العالية الذين يقتنعون بأنهم ذوو مبادئ لا بد من عرضها وإقناع الناس بضرورتها ، والأخذ بها ، والدفاع عنها وإزاحة العقبات من سبيلها . . .

وكثيراً ما ألهبت كلمة أو أغنية أو نشيد الحماسة في نفوسنا ، فاندفعنا اندفاعاً لاحد له ، نرحب بالموت في سبيل تنفيذ فكرة وطنية . . . وكم هزت الأناشيد الحماسية النفوس هنا ، فاندفع أربابها بدون

تفكير ووعى يستجيبون لهواتف غريبة في سبيل إقامة مبدأ أو إرساء سياسة معينة .

عند ما عاد سعد زغلول وصحبه من أوروبا بعد مؤتمر الصلح — عادوا — ولم يصلوا إلى نتيجة يرتضونها استقبلهم الشعب استقبالا منقطع النظير . . . وكان الفضل للأنشيد الحماسية — أذكر منها النشيد الذي مطلعته :
أرسل السلام إلى مصر انشر في الطرق لنا الزهرا
بل هني العالم بالبشرى

أى أننا في حاجة إلى تموجات الخيال ، تلعب في نفوسنا الراكدة لتهب من هذا الركود ، وتندفع في سبيل إقامة مبدأ قد اقتنعت به ولا تجلس خائفة وجللة من عواقب قد تظنها وخيمة . . فتقنع بالكسل والحمول .

وأخيراً . . لا تتوان ولا تكسل إذا أردت تنفيذ مشروع تتحمس له ، اقنع من حولك ، وحاول مرة ثانية ، وثالثة . . وتخير الألفاظ التي تخلق الأبواب وتقنع النفوس ، واستمل إليك الأفتدة . . وستصل حتما إلى ما تريد من النجاح :

قوة الإحساس :

ليس القصد من قوة الإحساس أن يتأثر الإنسان لأقل شيء وأن يكبر الهفوات ، وأن يؤول العبارة والإشارة واللمحة وإنما المقصود أن يحس ولا يتأثر من هذه السفاسف « فضبط النفس » سر قوة الشخصية ؛ يجب أن تكون النفس « الحساسة » تحت منطق العقل فلا تجمع وقوة « الإحساس » قد تكون وراثية فطرية ، وقد تكون بالتجربة والتدريب والمران والتهذيب . . وإن الإنسان الصادق الإحساس القوى ،

تمر به الفرص فينتهزها ، ولا يتركها تمر بدون أن يستفيد منها .. وقد قيل في الأمثلة القديمة : « الفرصة بعد فواتها غصة » .

قد نكون عقلاء وعلماء . ولكن يعوزنا هذا الإحساس .. فالواجب لاستكمال « الشخصية » أن نلاحظ وجود هذه الفضيلة فينا ، فإن لم تكن موجودة . فالواجب أن نكتسبها من التربية والتعليم .

وفي أحاديث الرسول الكريم ما يشير إلى التخلق بفضيلة (الإحساس) حتى نحفظ لأنفسنا كرامتها وهيبتها . . من ذلك : « أن أكل قوم كلبا فلا تكن كلب أصحابك » وحديث إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه . . وحديث . . إذا كنت في مجلس ولم تكن المحدث ولا المحدث إليه فقم . . . وفي الأمثلة : « زد غبا تزدد حبا » .

* * *

الفصل التاسع

نزاع في الحياة العقلية

الشخصية المتكاملة ومعناها — قوى النفس الثلاث
مظاهر كل قوة — حيل اللاشعور

هل شخصية كل فرد منا متكاملة ؟ !
إن تكامل الشخصية كما قلعت تحتاج إلى عدة عوامل وراثية
واكتسابية ومزاجية وجسمية ، والتكامل يختلف من شخص إلى آخر —
بل قد يختلف في الشخص نفسه نظراً لظروف خاصة به أو حوادث
طارئة تحوطه :

وكثيراً ما يحدث صراع في الحياة العقلية يترتب عليه انفصال بعض
العناصر النزوعية ، وقد لا يشعر الإنسان بهذا الانفصال ، بل يؤثر هذا
الانفصال في سلوكه بأشكال مختلفة ، وإن كانت شخصيته تقاوم هذا
الاختلاف في السلوك .

ويترتب على ذلك أن تشرح قوتين متعارضتين في الفرد :
أولاهما : الشخصية الشعورية : فهي تمثل انسجام العناصر بعضها
مع بعض .

ثانيهما : القوى اللاشعورية : فلها النزعات التي لا تنسجم مع
الشخصية الشعورية .

وبين هاتين القوتين يوجد الرقيب ، وهو قوة يمنع القوى اللاشعورية

من التأثير في الشخصية الشعورية .

ويمكننا أن نشبه الرقيب بين هاتين القوتين ، القوة المطلوبة البناءة ، والقوة غير المطلوبة الهدامة ، بالرقيب في نشر الأخبار مثلاً الذي ينقى الأخبار ولا يسمح بالأخبار المخربة ولكن مع ذلك فإن أخباراً تتسرب من الرقيب متخذة حيلة قد تجوز عليه ، ولا يعرف ضررها - تتسرب مقنعة إلى أذهان الشعب ؛

وقد قسم فرويد المظاهر العادية والشاذة إلى العناصر الآتية :

١ - « أنا » أو الذات أو الشخصية الشعورية .

٢ - « هي » أو القوى اللاشعورية .

٣ - « الذات العليا » وتسمى الرقيب .

١ - « أنا » - :

أطلق فرويد عليه Ego وهي كلمة لاتينية معناها « أنا » وهي صورة منعكسة للحياة الخارجية التي تفرض سيطرتها على الإنسان بحكم القانون أو العادات أو الدين ، إنها « العقل والمنطق » . . وفي العادة يقول الإنسان « أنا » أحب وطني وأنا أحب الموسيقى ، وأنا أكره . . شرب الخمر ، فهذه السيطرة النفسية التي جعلت الإنسان يصف كينونته ويشير إليها بقوله « أنا » مستمدة من مثيرات العالم الخارجي .

وبالنسبة للنزعات الغريزية الخاصة بكل شخص مع واقع الحياة تعريف الـ « أنا » ما هي إلا قوة منفصلة من الطاقة الغريزية بعد اتصالها بدوافع الحياة ومناهجها الاجتماعية والتقليدية والدينية .



مراحل تكوين الـ « أنا » :

- ١ - يكون الطفل مدفوعاً في أول حياته للحصول على اللذة بما فيه من نوازع وطاقات فطرية . . وهي ما نسميها بالغرائز .
- ٢ - يذهب الطفل إلى تحقيق هذه الدوافع ، وتنطاق غرائزه بدون كبح ، عندما يتصل بالعالم الخارجى ، فإن تفاعل نفسه مع واقع الحياة وما فيها من قوى متحركة وساكنة ، وتقاليد مرعية ، وأخرى اجتماعية ، وقوانين الحياة . التي تعاقب على اندفاع هذه الغرائز ، وتثيب على كبح جماحها ، وأول هذه السلطة يجدها الطفل فى أمه وأبيه ، فمن الخطأ تدليل الأطفال ، وتحقيق رغباتهم ، وعدم تهذيب غرائزهم . بل يجب فى هذا الوقت بالذات ملاحظة هذه الدوافع الفطرية وفرض سلطة العقاب والثواب ، حتى يعرف الطفل أن ما يحسه من دوافع غريزية ، وما يراه من أن كل شئ فى الحياة له وحده وأنه خلق يتمتع كما يتمتع الحيوان كل هذا وهم باطل ، وأنه خلق لتفرض عليه فروض مهذبة وإن المجتمع بقوانينه ، وعاداته ، يتطلب من الطفل سلوكاً معيناً . هذا السلوك يفرضه الوالدان بما يقدمانه إلى ولدهما من ثواب وعقاب . . هذه هى النفس الشعورية . . أو الأنا . . ويسمى « المتصوفة » النفس المجاهدة - أو النفس اللوامة . ويقول أستاذنا محمد فتحى المستشار فى كتابه « مشكلة التحليل النفسى » الأنا قواها الصور الحسية - فهى المظهر المجسد من حياتنا العقلية ومن خصائصها كبح جماح النفس ، وعنها يصدر الكبت ، وعن طريقها يتم تصعيد النزعات والشهوات الغريزية ورفعها من مستوى الشهوة الحيوانية أو الجسمانية إلى مستوى الشهوة . العقلية أو المعنوية ، وهى تجاهد فى سبيل الآداب العامة . . وهى تواجه فى الحياة ثلاث جهات : النفس ذات الشهوة

(القوى اللاشعورية) وقسوة الضمير (الذات العليا) وقسوة البيئة الخارجية من جهة ثالثة — وهي في جهاد مستمر مع هذه النواحي الثلاث وتقريب الخلاف بينها .

وإذا اعتري هذه النفس مرض أو وهن أو ضعف ، انفلتت منها قيادة « النفس الغريزية » فتظهر بما فيها من نوازع حيوانية ودوافع بهيمية ويفقد الإنسان « شخصيته الشعورية » التي تجعله مندمجا في تيار الحياة والتي استحق بها كلمة « إنسان » .

وكلما كان الإنسان قادراً على حكم هذه « الدافع اللاشعورية » ، المحطمة كلما ازدادت شخصيته ارتفاعاً وسمواً . وكلما كان أقدر على بلوغ أمانيه ، مهما صعبت مدارج الوصول إليها .

وفي حديث للرسول الكريم يقول لأصحابه بعد أن رجعوا من الجهاد في سبيل الله، وظنوا أنهم قد أراحوا أنفسهم من أعباء الحروب : (رجعتُم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . جهاد النفس) .

الذات العليا ، أو أنا العلوية ، أو الضمير اللاشعوري :

من خصائص الذات العليا أنها قوة لاشعورية وأنها مستقلة ومن خصائصها أيضاً أنها تنتقد — الأنا — وتؤنبها إذا سارت في طريق القوى اللاشعورية الغريزية أى إذا خضعت للنفس الشهوانية ، إن هذا النقد بين الأنا العليا، والأنا — هو ما نسميه نحن صوت الضمير — فمثلاً: قد تدفع الحاجة الإنسان إلى امتلاك شيء لا يحق له امتلاكه ، فتصرخ فيه « غريزه التملك » وتعلل مبرهنة أحقيته فيما يقدم عليه وتبيح له ما يريح نفسه ، فيسمع من جانب آخر « جانب نفسي » . صوتاً لحياً يحذره من هذا الإقدام غير المشروع ، وينقض حجج النفس

الغريزية حجة حجة . إن هذا الجانب من النفس هو ما نسميه في الشريعة الغراء « ملاك الخير » . فلا يوجد مخلوق إلا ولديه نازعان نازع شر هو الشيطان ، ونازع خير هو « الملاك » . والشيطان هو النفس الغريزية والملاك هو الضمير .

وتكتسب الذات العليا دائماً من المربين الذين تعهدوا الطفل في أول نشأته والوالدين ومن يمثلهم في مراحل الحياة . .

وقد تكون للذات العليا « جموح أيضاً » فكثيراً ما يكون حكمها على الذات قاسية جداً فيجعل الذات تشعر بالندم العظيم ، الذي ربما أودى بها إلى موارد التهلكة كنوع من التفكير عن ذنب اقترفته ، وكان عقاب الذات العليا — الضمير قاسياً جداً — هذا ما جعل بعض علماء النفس يقول : إن أنا العلوية تكون لدى عصبى المزاج أو المصابين بالظواهر النفسية المرضية أعظم شأناً وأشد بأساً منها لدى الشخص الطبيعي .

ويقول الأستاذ القوصى في كتابه « الصحة النفسية » في تكوين « الذات العليا » يقول : إن عملية تكوين الذات العليا أول ما تبدأ بأنها عملية امتصاص وإسقاط Introjection, Projection أى امتصاص الطفل لخصائص السلطة وإسقاطها على الخارج فمثلاً الطفل إن قيل له : إن من العيب أن يكشف عورته ، ففي أول فرصة يجد أخاه الأصغر منه يفعل ذلك ينهره كما ينهر والده قبل ذلك ، فالطفل قد امتص ذلك من والديه أو من المجتمع ثم أسقطها على من هو أصغر منه سنًا . .

وبهذا يتدرج تكوين « الذات العليا » حتى تصبح قوة لا شعورية توجه سلوك الإنسان . . .

ومعنى أنها « لا شعورية » . أنها ساطة غير منطقية، أنها نتيجة

تمسك بما يسمى بالتقاليد والذوق والقيم الأخلاقية وبعض الأمور الدينية ، مع عدم وجود الأسباب المنطقية الكافية لذلك .

ال (هـ) — أو القوى اللاشعورية — أو الطاقة الغريزية :

هذا الجزء الثالث من النفس ، أمكننا الوصول إليه بدراسة مسالك البدائين والأطفال ، ومن التحليل النفسى للحالات المرضية والعادية . . . وهذا الجزء من النفس لا يقيم للمعايير الاجتماعية أو الأخلاقية أو الدينية أى اعتبار — إنه جزء من النفس جامع حيوانى لا يقبل العقل والمنطق — يقول الله فى حق الذين سلكوا مسالك هذه النفس البدائية : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بهط ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون » . . .

إن هذه النفس تشمل مجموعة النزعات الغريزية التى تريد أن تحقق اللذة من أى طريق ، وهى تندفع بقوة لتحقيق هذه الرغبات — وبجانب هذا فإنها تشمل أيضاً على النزعات الأولية التى كان يعتمد عليها الإنسان الهمجى كالميل الفطرى إلى الاعتداء والقسوة والميول الجنسية المحرمة .

وإن كانت الشخصية الشعورية « أنا » قد كبتت هذه الميول والنزعات وكظمتها ، وكبحت جماحها ، ولكنها لم تمت نهائياً بل تظهر مقنعة إذا ما تهيأت لها الظروف أو تظهر صريحة ، فالإفراط فى استعمال القسوة ، والفتك أثناء القيام بالثورات حتى من جانب الذين يكونون متصفين بالوداعة والهدوء مظهر صريح من مظاهر التنفيس ، لهذه النزعات المكظومة فى قرارة النفس البشرية .

ونستخلص من دراستنا لهذه القوى الثلاث « الشخصية للفرد » أنها « الذات » التي تنأثر إلى حد ما بالجزء العلوى من النفس ، والجزء السفلى منها — فالشخصية تشمل تفاعلات الجزء الواعى والجزء غير الواعى . . . وقد وجدنا فى أثناء التحليل النفسانى أن ما يظهر من الإنسان فى حالته العادية غير ما يظهر فى حالته غير العادية من تصرفات قد يندهش لها المحيطون به أو يندهش هو من تصرفاته بدون أن يعرف لذلك سبباً معقولاً ويقول العلامة يونج إن كلا من العقل الواعى (الشعور) والعقل الباطن (اللاشعور) صورة معكوسة من الآخر فكما أن « الذات » أو الأنا — هى مركز العقل الواعى — فكذلك توجد فى مركز « العقل الباطن » ذات أخرى معكوسة — إنها ذات باطنية — تكون أنثى فى حالة الرجل ولعل هذا التفسير الذى أدلى به العلامة « يونج » يقربنا إلى معرفة ما نسميه « القرين » أو « القرينة » التى كثيراً ما نسمع عنها ، أو نرى بعض المرضى ينقلبون فى ذواتهم إلى ذوات عكسية منها — نرى رجلاً . وقد أخذته بعض الظواهر العصبية قد بدأ يتكلم كأنه امرأة ويقلد النساء من ليونة الصوت ونعومته ثم إذا سأله ما اسمك قال — اسمى « الشيخة فاطمة » ، وكذلك فى النساء ترى هذا التصرف العكسى — ثم يأخذ الصورة المعكوسة تعلل وجودها فى النفس بتعليلات غير معقولة — كأن تقول « القرينة » إنها حضرت من بلاد المغرب ، ويقول القرين أيضاً ما يشبه ذلك .

وأخيراً فإن الشخصية الشعورية الظاهرة التى نسميها الذات أو — الأنا —

تقع تحت تأثير قوى ثلاث كلها فى غاية الشدة — وهذه القوى هى :

١ — ال « هى » الفطرية ، الجنسية ، الحيوانية .

٢ — الذات العليا بمبادئها السامية .

٣ — العالم الخارجى أو عالم الحقيقة . .

ولأجل أن تكون الذات في حالة «اتزان» لا بد أن تحقق من التزعات ما يسمح به العالم الواقعي بعد موافقة الذات العليا عليه .

ويحسن أن نأتي بالتشبيه الذي جاء به فرويد للشعور والاشعور . . وهو أنه شبه هاتين الظاهرتين بخجرتين :

١ - حجرة صغيرة مرتبة مؤثثة تأثيثاً جميلاً ، مزدانة بالصور تستعمل عادة لاستقبال الضيوف - هذه الحجرة نسميها الشعور - أو الذات . أو «أنا» .

٢ - حجرة كبيرة غير مرتبة ولا منظمة مزدحمة بشئ الأشياء المبعثرة ، ذات حشرات ، قذرة ، غير مقبولة - هذه هي القوى اللاشعورية أو . . هي

٣ - بين هاتين الحجرتين يوجد الرقيب Censor فإن محتويات الحجرة الكبيرة تريد الدخول في الحجرة الصغيرة - ولكن الرقيب لا يسمح لها بذلك ، وإذا سمح فإنه يسمح بمرور أشياء معينة ، بشروط شديدة ولكن قد تفلت بعض هذه الأشياء إلى الحجرة الكبيرة في حالتين :

١ - صريحة أو متخذة رموزاً تدل عليها . وذلك في الأحلام وتسمى المحتويات الظاهرة للرؤيا . Manifest Contents of Dream

أو المعاني الدقيقة المستترة خلف رموز الرؤيا أو وراء محتوياتها الظاهرة . Latent Contents of the Dream

٢ - مقنعة بعد حصولها على تبرير مقبول من الذات العليا وهذا ما سنشرحه فيما بعد .

مظاهر القوى اللاشعورية :

يقال في تعريف هذه المظاهر إنها تحمى الإنسان من موقف مؤلم . . فالمظهر اللاشعورى وما يحدثه في الإنسان من علامات ما هو إلا حماية للإنسان من مرض نفسى آخر . . فمثلا — المظاهر المرضية الحسية كالصداع والتهبة ، وبعض حالات الصمم ، والإرهاك العصبي ، والتهاب القولون ، إنها تؤدي وظيفة هامة للإنسان من حيث لا يدري — ولعلنا نفهم المثل البلدى الذى يقول : « أشوف العمى ولا أشوف فلان » ، فمثلا :

١ — فقد الذاكرة : قد يكون ناشئاً عن شعور الإنسان بعيب مسئولية عظمى لا يريد أن يتحملها فتحميه القوى اللاشعورية بهذه الظاهرة .

٢ — حالة الإغماء : فقد الإنسان شعوره لثلا يحس بموقف لا يمكن تحمله .

٣ — كثرة النوم : قد يكون ناشئاً من عدم القدرة على مواجهة الواقع فتحمى الإنسان قواه اللاشعورية بهذا الأسلوب .

٤ — النسيان : به يريح الإنسان نفسه من الذكريات المؤلمة .
وهكذا . . .

ومن مظاهر القوى اللاشعورية أيضاً :

النكات غير المقصودة وفلتات اللسان ، وأخطاء المطالعة ، والإدراك وهذا لا يرجع لمحض الصدفة ، وإنما يرجع لكبت « لاشعورى » يندفع صريحاً إذا وجد منفذاً .

ومن مظاهر القوى اللاشعورية الأحلام :

ويعلل فرويد وعلماء النفس أن الرقيب أثناء النوم لا يمكنه أن يتحكم فى القوى اللاشعورية ولذلك تتاح للرغبات والنوازع الخروج على صور حقيقية لها أو رموز .

ويقول علماء النفس :

١ - إن الحلم يستثار عادة بعد نزاع حول خبر أو فكرة أو مشاهدة فقد تقوم مناقشة بين بعض الأشخاص عن يوم القيامة مثلاً فيحلم الإنسان بهذا اليوم .

وقد يكون هناك وخز فى أثناء النوم ، يصيب النائم لأمر ما فيحلم له حلماً خاصاً به ينبئ عنه ، وقد يتسلل الغطاء من عليه فيرى نفسه « عرياناً » يسير فى الطريق وفجأة يصحو ليعيد إليه غطاءه ، وكذلك ضغط الغطاء على التنفس ، قد يحلم الإنسان بما يدل على ذلك .

وهذا الحلم يدخل عادة تحت ما نسميه بالمحتويات الظاهرة Manifest أى الوصف الظاهر للحلم .

٢ - إن الحلم يعبر عن نزعات الفرد المكبوتة :

فالذى يحلم أنه قتل أسداً أو ثعباناً فإذا ذلك صورة رمزية تمثل صورة من صور الشعور لكراهية الفرد لشخص معين ، ولا يمكنه الانتقام منه فى عالم الحقيقة فتظهر القوى اللاشعورية تعبيراتها المدفونة فى الأعماق فى هذه الصورة التى ترمز إلى قتل ثعبان ، أو ذئب ، وهذا هو

المعنى الذى ذهب إليه فرويد فى تفسير الأحلام التى فيها معنى الرمزية (Synpolism) أو التقنع .

٣- ويلاحظ فى بعض الأحيان كثيراً ما تكون الأحلام صورة مضطربة خالية من معنى العقل أو الأمور المنطقية - إنها تكون خطيرة نائم - أو أضغاث أحلام .

٤- هناك أحلام نخبرنا عما سيحدث لنا فى المستقبل ، كأن ترينا مكاناً معيناً ، أو نتيجة لعمل نقوم به ، أذكر أن أحد زملائي فى المرحلة الابتدائية كان يرى بعض أسئلة الامتحان وكان يخبرنا بها صباحاً ويقول لقد رأيت هذا فى الحلم وكنا نرى ذلك حقيقة - فنحسب أنه كان يعرف الأسئلة ويدعى أنه رآها فى الحلم .

يقول علماء النفس إن هذا النوع من الأحلام يسمى بالتوقع اللاشعورى - ويفسرونه بما يأتى :

إن هناك دلالات مرت بالعقل يمكن أن تؤخذ لما يصبح أن يقع فى المستقبل .

وهذا التعليل متعب جداً ، لا يسلم به الإنسان سريعاً . فما معنى دلالات مرت بالعقل ؟ وما معنى أنه يمكن أن تؤخذ لما يصبح أن يقع فى المستقبل ؟ !

لقد رأى يوسف أحد عشر كوكباً والشمس والقمر يسجدون له وقد كان صغير السن فأى تجربة مرت بعقله قبل ذلك . . لقد كان طفلاً صغيراً ؟ !

لقد رأى فرعون مصر عشر بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات ، فما الذى مر به قبل ذلك ليرى هذه الرؤيا العجيبة . لقد كان فى نعيم ورخاء ، وراحة بال تجرى بين يديه الخيرات ؟ !

ويقول أستاذنا القوصي في تعليل هذا النوع من الأحلام في كتابه الصحة النفسية مانصه : « وأما ما عدا ذلك مما يقال عن علاقة الأحلام بالمستقبل دون رجوع إلى التوقع اللاشعوري فليس بحثاً من مباحث علم النفس وإن كان حوله مباحث متعددة فيما يسمى بالعلوم الروحية ولا نعلم عن حقيقتها شيئاً - ويرجع سيادته هذا الرأي إلى

H.G. Wels G.P. Wells J. Huvly : Science of life
وإن كان الأقدمون ينسبون الأحلام إلى ما يأتي :

١ - أحلام يسمونها حديث النفس وأظنها هي المقصودة بالفقرتين الأولى والثانية التي قدمت الحديث عنهما .

٢ - أحلام غيبية ، وتأتي من سياحة الروح أو النفس ، واتصالها بالأنفس الطيبة الأخرى التي كشف لها بعض أسرار الكون :

ولقد عصب إينشتين هذا الرأي ، فقد قال إن الماضي والحاضر والمستقبل بالنسبة للكون مسطر يمكن الإطلاع عليه من وراء الحجب - التي جعلتنا نعد الزمن - إنه يقول بوحدة الزمن فلا ماضى ولا حاضر ولا مستقبل عنده .

وقد وافق إينشتين في هذه النظرية آراء العلماء والصوفية ، الذين يقولون إن هناك لوحاً محفوظاً ، سجلت فيه حوادث الكون كلها فكل ما مر علينا من هذه الحوادث أو سيمر علينا مسجل في هذا اللوح . وأترك موضوع الأحلام ، وأرجو أن أوفى هذا الموضوع حقه من البحث في كتاب آخر .

حيل اللاشعور

فهمنا من الباب السابق أن «الأنا» تقع تحت تأثير قوى ثلاث ، ومن توفيق «الأنا» بين هذه التأثيرات تكون في حالة اتزان واستقرار وهدوء وأشرنا أيضاً إلى المظاهر اللاشعورية التي تجعل «الأنا» في حالة ارتياح وتبعد عنها شيئاً تكرهه .

يمكن تقسيم هذه الحيل إلى ما يأتي :

١ - حيل دفاعية Defense Mechanism

٢ - حيل هروبية Escape Mechanism

٣ - حيل كبتية Repression Mechanism

وهذه الحيل يمكن أن تظهر فيما يأتي :

١ - النسيان :

إذا قابلك شخص وأعطاك اسمه ثم دعاك لزيارته في ميعاد معين ، ولكنك لم تستظرف هذا الشخص فكثيراً ما يحدث نسيان هذا الميعاد مع نسيان اسم الشخص ، أي ذهب اسمه ، وميعاده ، إلى أعماق اللاشعور بدون قصد والسبب في ذلك أن شعورك من ناحية هذا الشخص لم يكن موفقاً .

وكذلك «النصائح» التي تلقى إلينا وتكون مقرونة بالإيلام أو التوبيخ تكون مكروهة . . واقترانها بهذا البعض كثيراً ما يجعلها تهرب من صفحة الشعور ، إلى أعماق اللاشعور .

وقد لوحظ أن النسيان يتم بطريقتين :

١ - النسيان بالكبت . . وهذا يحدث بسرعة غريبة وبطريقة شبه فجائية ، كما في المثال الأول .

٢ - نسيان بالترك . . وهذا يحدث تدريجياً كما يحدث في نسيان كثير من المعلومات التي لدينا .

والنسيان حيلة لاشعورية لحماية الشعور .

فماذا يحدث لنا لو تذكرنا دائماً المصائب والعلل والنكبات والأزمات التي حدثت لنا ؟ !

فالنسيان من هذه الناحية قد يكون نعمة ، إنه حماية للشعور مما يزعجه . . . وكفى . .

٢ - النكوص Regresion :

نقول لقد « انتكص فلان » أى رجع على عقبيه لمراحله الأولى التي كان فيها يحتمي « بالأم » ويرأها كل شيء في حياته ، وقد لاحظنا إذا فشل شخص في حبه فإنه يكره الزواج وإنجاب الأولاد ، ويضع نفسه تحت حماية أمه ، أو خالته ، أو عجوز تمثل معه دور « الأم الرؤوم » فإنه قد انتكص ورجع إلى حالة الطفولة .

ويقول أحد علماء النفس إنه عملية يقابل بها الفرد المواقف التي تصل صعوباتها إلى حد لا يمكن التغلب عليه ، وقد لاحظنا كثيراً من الزلاء من يجهد بالبكاء وينتحب إذا واجهه موقف معقد وفشل في حله ، والبكاء والتحيب وسيلة من وسائل التعبير عن طاب الحماية لا سيما عند الأطفال . وقد يبلغ « النكوص » مرحلة أشد من هذه المراحل أى يرجع إلى المرحلة التي يكون فيها « تكون الجنين » فقد لوحظ في إحدى نزيلات مستشفى

الأمراض العقلية فتاة رائعة الجمال قد كورت نفسها في ملاءة فبدت على هيئة الجنين في المشيمة . . وكانت تتولى امرأة أخرى غداها بالبن من « بزازة » . . .

٣ - الإسقاط Projection

هو تفسير أعمال الغير بحسب ما يجرى في نفس « المفسر » وقد يمتد قيل في الأمثال كل بئر بما فيه ينزح .
والشاعر يقول :

وإذا أتتكم مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل
فالحكم الذي يحكم به الفرد على غيره كثيراً ما يتخذ هذه الصفة « صفة الإسقاط » .

فالرجل « الناقص » إذا ذم إنساناً فإنما يسقط ما فيه من نقص على « غيره » .

وفي القرآن الكريم يقول الله تعالى : (يأيتها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) .

إن الذي فيه صفة من الصفات كثيراً ما ينسبها إلى غيره . . وقد حدث أن سألنا إخواننا الذين ذهبوا إلى الخارج . لقضاء عطلة صيف مثلاً ، أو للحصول على إجازة علمية ، فكانت الإجابة دالة على ما تربوا عليه ونشأوا فيه فالصالح يقص أنه وجد أناساً طيبين ، تنتشر بينهم الفضيلة والمعرفة والإنسانية ، « والطالح » يحدثنا أنه لم يجد خيراً بل وجد فساداً في كل مكان ذهب إليه .

وقد قرى بعض المتحمسين « للدين » يعيبون غيرهم ، فإن واتهم الظروف التي فيها غيرهم ينغمسون مثلهم فيما سبق أن سلقوهم بالسنة حداد

فيه ، وربما جاءوا بتعليلات وتأويلات ينوء بها ظهر الدين الحنيف .
والسبب في ذلك أنهم حينما كانوا يهون الناس ويعيبونهم فيما يفعلونه كان
في قرارة نفوسهم ، في اللاشعور ، هذه النوازع المعيبة تنتظر الفرصة
لتخرج من سجنها المكبوت .

ولقد ذكر برنارد هارت ، في كتابه سيكولوجيا الجنون ، ما ترجمته
حالة لسيده كانت تشكو من أحد معارفها إنه يحاول جذب انتباهها
ومداعبتها ، وأكدت أن الرجل مشتاق للتزوج منها ، وهو يتبعها في كل
مكان وبلغ بها الأمر أنها كتبت للرجل في يوم ما خطاباً شديداً تؤنبه فيه
على سوء سلوكه ، واتبعت ذلك بإبلاغ البوليس وأخذ التحقيق مجراه ،
وتبين منه أن الرجل برئ من كل ما نسب إليه ولم يظهر ما يدل على أن
الرجل كان عنده أقل ميل نحو هذه السيدة إذ لم يكن يشعر بوجودها
كثيراً . وأدت كل هذه الحوادث إلى إثبات أن المرأة مصابة بنوع من
الجنون وإلى وضعها في مستشفى الأمراض العقلية ، وتحليل هذه الحالة
وجد أن النزعات الجنسية لم تجد لنفسها منفذاً طبعياً عند هذه السيدة .
وبعد طول المدة أدى هذا إلى الكبت ولكن أمكن للغريزة الجنسية أن
تعبّر عن نفسها بأسلوب غير مباشر عن طريق «الإسقاط» فالسيدة كانت
تحب هذا الرجل ، وتعجب به ، وتتمنى أن يتزوجها ، ولكن الرغبة
الجنسية مكبوتة لأسباب متعددة فمن طريق الإسقاط اتهمت الرجل
بأنه يضايقها رغبة منه في مداعبتها والتزوج منها فاسقطت بذلك الرغبة
اللاشعورية القوية الموجودة عندها على هذا الرجل ، لأنها بذلك تشبع
رغباتها دون أن تمس كرامة أل «أنا» .

٤ — التحويل Transference

هذا التلميذ الذى يكره مدرسه ويؤذيه بعبارات تدل على عدم احترامه كثيراً ما يكون السبب فى هذا كراهية هذا التلميذ « لوالده » فلا يمكنه أن ينتقم منه لما فى يد أبيه من السلطة والصرف عليه لما من مأكل ومابس فيحول هذه الكراهية إلى شخص آخر لا سلطة له عليه . وكثيراً ما يكون هذه الصورة فى مدرسه .

وهذا التلميذ التأثير على مدرسته المحل بنظامها ، هو فى ذاته الوقت تأثير على منزله . إن كراهية التلميذ للسلطة الأولى سلطة الوالد تجعله يكره السلطات الأخرى .

فالمنزل أساس « صلاح الفرد وفساده » وفى ذلك يقول الحديث الشريف : « إياكم وخضراء الدمن ، قالوا وما خضراء الدمن يا رسول الله قال المرأة الحسناء فى المنبت السوء » .

وكذلك نرى بعض الناس قد يغضب من زوجته فيحول هذا الغضب إلى من يتعامل معهم ، أو من يقابلهم ويحادثهم ويحادثونه ما يكاد الرجل يخرج من منزله « ثائراً » اسبب منزلى مهما كان بسيطاً أو كبيراً حتى يصب جام غضبه ، على كل من يقابله . . وإذا بحثنا العلة النفسية وجدناها تتلخص — فى عملية تحويل . . عملية لا شعورية — تحمى الشعور أيضاً .

٥ — التقمص Identification

كثيراً ما نعجب بشخص معين فيتقمص نفوسنا بعض عاداته فى الكلام والمشي وغيرهما دون أن نشعر بذلك . والسبب فى ذلك أن هناك

فى اللاشعور تسليماً بالنقص عن هذا الذى نقلده . . ولكن — الأنا —
لا تعترف بهذا . . فعملية التقمص حيلة لا شعورية .

وفى اختلاطنا بالأخيار : يجعلنا نقادهم — وفى الحديث الشريف :
« يحشر المرء على دين خليله فليُنظر أحدكم من يخالل » . .

إننا نتقمص « بعض صفات وميزات » بعض الأشخاص الذين
نعجب بهم ، وفى الوقت نفسه لا نعرف بأننا أقل منهم ، ولكن اللاشعور
يعترف به فيبقى فيه ، فتقوم حيلة التقمص حماية للشعور .

٦ — التبرير Rationalisation

معنى التبرير تعليل السلوك بأسباب مقبولة يقبلها العقل والمنطق مع
أن السبب الحقيقى هو انفعالى محض :

قد نكره شخصاً معيناً وتحاول تبرير هذه الكراهية بأنه مغرور ، أو
غير مؤدب وربما يكون السبب قوته فى ناحية ما ، فأعطى أسباباً منطقية
لما هو مبنى فى الواقع على أسباب انفعالية .

وفى حياتنا كثير من التحايل التبريرى الذى يقوم به اللاشعور
فهذا شخص يتمتع مثلاً من دفع أجرة الأوتوبيس ، معللاً بأن المؤسسة
غنية وأنه فقير ، وهذا تبرير لا شعورى .

فكأن وظيفة التبرير راحة « الأنا » من التأنيب بطريقة خداعها
والتمويه عليها بحيلة لاشعورية .

وكثيراً ما نجد رجلاً يتزوج ثانية وثالثة ثم يبرر هذا الفعل بقوله تعالى .
(فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) . غير ناظر إلى
ظروف نزول هذه الآية وتفسيرها وما بعدها .

٧ - التعويض Compensation

يرى « أدلر » أنه تغطية الشعور بالنقص للوهل إلى الشعور بالتفوق ويرى أن الشعور بالنقص في أول الحياة هو شعور بالنقص العضوي
Organic inferiority

والتعويض كما يفهم من معناه هو الظهور بصفة لتغطية نقص يريد صاحبه أن يعترف به ، وهذا الظهور يكون عادة صفة طيبة ويكون هناك في الغالب شيء من المبالغة over-compensation في الصفة الظاهرة

ونرى ذلك في الأمثلة الآتية :

١ - الطالب الذي لا ينجح في حياته الدراسية ، كثيراً ما يحاول الظهور في الألعاب الرياضية ، ويتغلب على زميله الذي انجح في حياته الدراسية ، ويحوز لقب البطولة .

٢ - الشخص الذي يشعر بالضعف في أي ناحية فإنه يتصف بالغرور ليغطي هذه الناحية .

٣ - كثير من حالات فقد بعض الأعضاء يصحبها نزوع إلى التعويض .

٤ - كثير من الذين يمرضون بأمراض مستعصية الشفاء قد يظهرون مرحاً وسروراً لا يتصفان بهما لو كانت حالتهم عادية إنهم كما يقول الشاعر : والطير يرقص مذبوحاً من الألم .

* * *

إن التعويض حيلة لاشعورية يقوم بها العقل الباطن لحماية الذات
ال (أنا) من ألم تحسه لعقدة نقص .

٨ - أعراض مرضية :

قد تظهر بعض الأعراض المرضية ، ونسميها الدفاعية الهروبية وأيضاً كما قلنا إن ظهور هذه الأمراض حيلة من حيل اللاشعور لحماية - الذات (الأنات) .

إن اللاشعور يحقق هذه الحماية بظهور هذه الأمراض وتكون مؤقتة ، وليس لها أصل جسماني - إنما أصلها نفسي « لا شعوري » ولذلك تسمى هذه الأعراض بالأمراض « الوظيفية » Functional Symptoms كالصداع الذي ينتاب الطالب أيام الامتحان .

هذه هي بعض الحيل اللاشعورية ، تقتصر عليها ويوجد كثير من هذه الحيل ولكننا نقتصر على هذه الأعراض الواضحة .

* * *

لأجل أن نتأكد من صفة معينة في شخص ، يجب أن ندرس أعماق نفسه حتى نصل إلى كنه هذه الصفة الظاهرة وهل هي « حقيقة » أو حيلة دفاعية . وصدق الشاعر حيث قال :

فلا يغرنك من تبدو بشاشته منه إليك فإن السم في العسل
وفي القرآن الكريم يقول الله تعالى في حق المنافقين ، والنفاق حيلة لا شعورية أيضاً تدخل تحت باب التغطية . . يقول الله تعالى : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون)

ويقول الشاعر :

لا خير في ود امرئ متلون حلو اللسان وقلبه يتلهب
إن السلوك الإنساني ينطوي تحت عوامل كثيرة قد تكون ظاهرة « شعورية » أو قد تكون خفية « لاشعورية » وهذه وتلك نتيجة التربية ، والأمزجة ، والوراثة ، وتنظيم إفراز الغدد . . إلخ . كما سبق أن وضحت

وهنا مشكلة أعرضها للحل :

هل المفروض في الناس الصلاح أولاً؟ فنظن فيهم الظن الحسن .
أو المفروض فيهم الطلاح أولاً؟ فنظن فيهم الظن السيئ أيهما يخطر على
ذهن الإنسان عند ما يقابل أخاه الإنسان ، الخير أو الشر؟
هنا مذهبان :

المذهب الأول :

المفروض أن نظن ظناً سيئاً فيمن نقابله حتى يتبين لنا العكس
فنظن فيه ظناً حسناً ، أى تقدم الاتهام أولاً حتى تتبين لنا البراءة . . وفى
ذلك يقول الشاعر :

وحسن ظنك بالأثام معجزة فظن شراً وكن منهم على وجل
وفى الحكم والأمثلة ، سل على الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق
كما يقول الشاعر :

ولا يغرنك من تبدو بشاشته منه إليك فإن السم فى العسل
وفى حديث للرسول صلى الله عليه وسلم : « إنا لنبش فى وجوه قوم
وقلوبنا تلعنهم » .

وأخيراً يقول الله تعالى (وخذوا حذركم) . .

المذهب الثانى :

المفروض فى الناس الخير ، فالإنسان برىء حتى تثبت إدانته ، وهنا
تقدم الظن الحسن إلى زملائنا فى الإنسانية حتى يثبت لنا العكس فنسىء
الظن — فنتهم ونبنى عليه قوام سلوكنا وأخيراً من الصعب الحكم على
الناس سريعاً ، فلا تكن أراؤك فجأة ، بل انتظر حتى يستكمل العقل
عناصر البحث الكامل فتضع الحكم الحقيقى . .

وما دمنّا قد عرفنا الناس فيجب علينا أن نضعهم في ثلاثة مواضع :

١ - أناس كالغذاء . أنت محتاج إليهم كل يوم بل عدة مرات كما تحتاج الغذاء .

٢ - أناس كالدواء . أنت محتاج إليهم بعض الأوقات دون بعض إنيهم كالدواء يضر في بعض الأحيان وينفع عند وجود العلل .

٣ - أناس كاللداة - كلما قربت منهم أصابوك بأذى فهم علل تسقم النفوس . فابعد عن هؤلاء فإذا فهمت ذلك ، وعرفت كيف تعيش وسط هذه المتناقضات من الأمزجة والمبول والقيم الأخلاقية فمن نفسك على طرق النجاح كما في الباب الآخر .

الفصل العاشر

طريق النجاح

تمارين نفسية — تمارين جسمية — الخاتمة

النجاح . . . طريقه سهل

هناك وسائل كثيرة نستطيع بها أن ننجح ، ولكننا لا نعتمد عليها لأننا نأخذ الحياة من طريق واحد نرسمه نحن بخيالنا ، ونصر على المضي فيه . إن هذا النظام الثابت الذي نعتمد عليه ولا نتغير عنه يعطل نمونا العقلي والروحي ، ويجعلنا نؤجل من السير في طريق نظام آخر ، لم نتعود عليه وقد يكون فيه النجاح الذي نريده . . . يجب أن نعمل ونجد ، ونغير الطريق إذا لم يصل بنا إلى القصد الذي نناله ، حتى ولو غيرناه خمسين مرة لا نياس من ذلك . . . ولكي تكتسب أنفسنا مرونة قوية علينا بأخذ التمارين الآتية إلى أن تصل بنا إلى قوة التحكم في نفوسنا ، وهي تقوى أيضاً وتنمي ملكة من ملكات العقل يجب حفظها في حالة جيدة لمن أراد أن يحيا حياة منظمة ذات هدف معين .

وهذه التمارين كما يأتي (١) :

١ — هل يمكن أن تقضى ساعة كل يوم دون أن تقول شيئاً سوى

(١) راجع كتاب استيقظ وعش — دوروثيا براند .

الإجابة على أسئلة إجابة مختصرة بدون أن يشعر أحد بأنك متضايق ،
وأنت عادى فى حياتك فلا إرهاب ولا غضب ، ولا تحاول بأى طريقة
أن تستدرج محدثك إلى سؤال آخر .

يقول الشاعر العربى :

وزن اللسان إذا نطقت ولا تكن ثرارة فى كل ناد تخطب
واحفظ لسانك واحترز من لفظه فالمرء يسلم باللسان ويعطب
وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يمسك لسانه ويقول هذا
«أوردنى المهالك» . . ويقول الرسول الكريم : «هل يكب الناس على
مناخيرهم إلا بحصائد السنهم» . .

٢ - تعلم أن تفكر نصف ساعة كل يوم تفكيراً مركزاً فى موضوع

واحد ، ويمكن التدريب فى هذا التمرين بالابتداء بخمس دقائق وهكذا
حتى يصل إلى نصف الساعة وابدأ بأشياء تهلك ، ودرب عقلك على
عدم الشرود وعود خيالك وخواطرك أن تكون طوع نفسك . . وهو اجس
أعصابك أن تكون ساكنة .

والذى يعود نفسه على هذا التمرين يمكنه الحفاظ سريعاً ويستطيع أن
يصل إلى النتائج التذكيرية من غيره . .

ونحن نعلم جيداً أن الصلاة ، إذا لم يصحبها سهو أو شرود فكري
أو وسوسة نفسية يمكن بها أن نصل إلى هذه النتيجة فى هذا التمرين .
فإن الله سبحانه وتعالى إذ فرض علينا خمس صلوات فى اليوم والليلة
قصد منا أن نكبح جماح خيالات النفس التى تشرد فى كل مكان .
شروداً غير منظم - فالصلاة تعودنا التركيز فى فكرة معينة . هى فكرة
العبودية المحتاجة إلى خالقها - تطلب منه الهداية إلى الطريق المستقيم
والوقاية من عذاب الآخرة - وتراه هو المنعم المتفضل وتحمله على ذلك .

ولذلك نرى الذين يفهمون هذا المعنى في الصلاة يتمتعون بذاكرة قوية وإرادة نافذة ، وعزيمة جبارة ، لا تجمع بهم نفوسهم ولا تثور أعصابهم ، لا تلعب بهم خيالات هواجسهم حتى إنهم أصبحوا لا يشعرون بالراحة إلا في الصلاة .

وكان عليه الصلاة والسلام كثيراً ما يقول : « أرحنا بها يا بلال »

٣ - اكتب رسالة بدون استعمال ضمائر المتكلم والمخاطب وحروف الملكية على ألا يجد فيها مستلماً شيئاً من الغرابة .
والغرض من هذا التدريب تمرين العقل على التكيف كما يريد الإنسان ، فلا يقف إذ أرادنا منه شيئاً ، وألا يقف على طريق واحدة ، وتعبير واحد .

ويحكى أن أحد الوزراء أراد أن يسخر من أديب كان ألدغ الرائ فكتب له كتاباً في مجلس الخليفة كل كلمة من كلماته فيها راء ، وطلب منه أن يقرأه جهرًا ، فغیر الأديب كل كلمة فيها بعيداً عن الرائ بدون أن يتعلم . . مثلاً : رأى أمير المدينة . فقرأ . حكم حاكم المدينة ... إلخ فحاز إعجاب الخليفة والحاضرين .

وكذلك يمكنك أن تتحدث خمس عشرة دقيقة دون أن تنطق بضمير المتكلم وحروف الملكية . . .

٤ - اكتب رسالة بلهجة ناجحة : تبين ناحية من نواحي حياتك يمكنك كتابتها بهذه الطريقة. أي من نفسك على أن تنتقل من السلبية إلى الإيجابية - قد تكون متشائمًا يبدو ذلك في شعرك أو كتاباتك أو تأليفك . فعود قلمك أن يتبسط ، وأن يفرح بدلا من أن يحزن ، قد يكون ذلك أولا صعباً تجد فيه عنتاً ، ولكن بالتمرين والتدريب المستمر ستجده سهلاً

ميسوراً حتى إنك ستعتاد التفاؤل والبسمة للحياة المشرقة بدلا من التشاؤم وتوقع الشر الذي هو معمول هدام .

٥ - إذا وقفت على باب قوم يجلسون ، فكر في كل من في الحجرة قبل أن تدخلها ، وفي اللحظة ذاتها ، أعد لكل شيء عدته ، قدر جميع الاحتمالات ، كن حريصاً على أن تنال ما ترغب بعزة نفس ، وكن حريصاً أيضاً على أن ترفع روحك على كفيك كلما أراد غيرك أن يهوى بها إلى عتبات القبور . . يقول الشاعر :

قدر لرجلك قبل الخطو موضعها فمن علا زلقاً عن غرة زيلها

* * *

الإنسان منا « دولة صغيرة يحكمها العقل ، وبقية الأعضاء جنود وشعب » فالجميع متعاونون في سبيل سعادة الكينونة الإنسانية ، وقد ينقسم هذا العقل ودولته إذا أخذ على غرة ، كما تنهار الدولة التي لا تعرف ماذا يحدث حولها ، وثما يقال عنها وما يعد لها في الدول الأخرى - وأقد رأينا في الحرب الأخيرة كيف أن فرنسا وجهت كل اهتمامها إلى تقوية رباط خط ما جينو حتى تأمن غزو ألمانيا ، وكتبت جميع الصحف في العالم تقول إن « خط ما جينو » سد منيع لا يمكن لقوة ألمانيا اجتيازه . ولكن « الحرب خدعة » فإن ألمانيا وجهت ضربتها إلى فرنسا من نواح أخرى لم تكن في الحسبان فقد تخطت بلجيكا فجأة وإذا بها في فرنسا بعد بضع ساعات

الفرد منا قد يعد نفسه لأشياء فيفاجأ بأخرى ، فلماذا لا تفكر في كل شيء ، ونعد أنفسنا لمواجهة كل الاحتمالات حتى نكون « أكياساً » في حياتنا ؟ !

٦ - درب نفسك كل يوم على ما تريد ، ولا تقل لقد خلقت

لغير ذلك . حقيقة إن النظرة والميول لهما أثر في الوصول إلى ما تهواه
فإن كان الإنسان بفطرته موسيقياً ، أو ذا نبرات صوتية جميلة ، أو قدرة
على التفكير والتعليل أمكنه أن يصل بهذه المواهب سريعاً إلى ما يريد .
ولكن معنى ذلك أن يحرم الآخرون من أمانهم ؟ !

إن عليهم واجباً ثقيلاً . عليهم تمرين النفس وتدريبها لحاق هذه
المواهب فيهم أو لإحيائها إن كانت مرموسة في أعماقهم . . . وقديماً قيل
العلم بالتعلم والحلم بالتحلم . . . وفي الأمثلة لا بد من صنعاء وإن طال
السفر . . . وقد تكون ذا مواهب دفينه ويغلبك من يصير على النجاح كما
يقص كتاب كليله ودمنه هذه القصة : زعموا أن أرنباً وسلحفاة تراهنتا
حول سباق ، وفرحت الأرنب بسرعتها وعدوها ونخفتها فأراحت نفسها
زاعمة أنها ستصل إلى نهاية السباق قبل زميلتها السلحفاة مهما تعبت الأخيرة
واستسلمت للراحة . أما السلحفاة فقد بدأت تعدو ، وتنصب ، وتكد ،
وتواصل السير حتى قاربت المسافة أن تنتهى ، وأحست الأرنب بذلك
فأخذت تعدو بسرعة ولكن السلحفاة قد قطعت المسافة ولم ينفع الأرنب
سرعة عدوها ، وكانت الجائزة من نصيب السلحفاة .

ولم أسق لك هذا المثل لأسليك بما فيه من غرابة سباق بين سلحفاة
وأرنب ؟ !

إنما أريد أن نأخذ منه المغزى فإن هذا السباق يحدث دائماً كل
يوم بين الناس . فقد رأينا ذا مواهب حرمة الحياة مما يريد ، وآخر لا
مواهب عنده قد نال كل ما يريد حتى قال الشاعر المشائم :

خرجت أطلب رزقي فوجدت رزقي توفي
مصائب الدهر كفى فإن لم تكفى فعنى

إن كنت ذا موهبة فإظهارها ، واجتهد في ذلك . واعلم أن لكل مجتهد نصيباً — وأن الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً وإن لم تكن ذا موهبة وتريد أن تخلق فيك هذه الموهبة فما عليك إلا أن تدأب وتستصل إلى ما تريد .

يقول « مولر » في كتابه طريقي للصحة والقوة : لقد كنت عليلاً في بدء حياتي حتى تنبأ لي الأطباء بأنني سأموت صغيراً . لقد حرمت الصحة والقوة . . ولكني لم أقف على عتبة التفكير في ذلك بل أوجدتهم! بدأني وسعي ومواصلة تقوية جسمي . . إلخ .

ومولر هذا كان من زعماء الطب الطبيعي ، وكان يمتاز بجسم قوي لازمه طول حياته حتى التسعين من عمره .

٧ — ربح بالمشكلات ولا تهرب منها ودعها هي تهرب منك

تحضرني قصة للفيلسوف الساخر « جحا » أذكرها وهي :
أراد أن يسكن في منزل فقيل له إن فيه أرواحاً وعفاريت شريرة يؤذون من يسكنه ، فقال لا بد من سكني فيه مهما كان الأمر : ولا استأجره سيع الجيران في أول ليلة من ليالي جحا في المنزل ، صراخاً واستغاثات وبكاء مستمراً . . فتناجى جيرانه وقال بعضهم لبعض يستأهل ما هو فيه لقد نصحناه فلم ينتصح . . ولكن الصراخ زاد وعلا ، حتى اضطرب جميع الجيران ، فاجتمع بعضهم ببعض وتسوروا عليه المنزل فوجدوه جالساً في فناء البيت ، وقد أخذ يضرب جسمه العاري بسوط معه ، فقالوا له . . أنت مجنون يا جحا ؟ فقال ولم ذلك ؟ قالوا لأنك تضرب جسمك بالسوط الذي معك . فأجاب ألم تقولوا لي إن في هذا المنزل عفريتاً . قالوا نعم قال إنني أستعد لمقابلته ، وأدرب جسمي على احتمال

إيذائه حتى إذا أتى وعذبني كما يشتهي أكون قد استعذبت هذا العذاب .
 إنها حكمة من حكم جحا . . قالها الشاعر المصري حافظ إبراهيم
 على لسان « يابانية » أرادت أن تحارب ولا تجلس في عقر بيتها في
 أيام الحرب الروسية اليابانية :

إن قوى استعذبوا ورد الردى
 كيف تدعوني ألا أشربا
 أبا يا بانية لا أنثى
 عن مرادى أو أذوق العطبا

٨ - كن صحيح الجسم قوياً :

لم أبجد فائدة كان لها أثر جليل في حياتي خيراً من الرياضة المنزلية
 كل يوم مع الحمام والتدليك . لقد كتب كثير في هذا الموضوع وأتجه
 كل من الذين كتبوا إلى اختيار تمارين معينة للصحة والقوة ، والرشاقة ،
 وعلاج بعض الأمراض العضوية والنفسية فخذ منها ما تجد في نفسك الميل
 إليه ، على أن يكون هذا برنامجك كل يوم بعد صلاة الصبح . وقبل
 أن تتناول فطورك - إن ربع ساعة يومياً ستبني بها جسماً صحيحاً قوياً ،
 ونفساً مطمئنة طروباً - إن هذه الوصفة الصغيرة - التي لا تكلف
 الناس أى شئ . مع الأسف الشديد لا يلتفت إليها أحد . وربما لو
 نصح أحد الأطباء مريضاً بأن يقوم بالرياضة قليلة . نظر إليه المريض
 وآله بعجب وتأسف ومصمصوا بشفاهم . . وقالوا ليس هذا بطبيب ماهر ١١٩
 إنهم يجعلون الشفاء فقط في « الروشته » الوصفة الطبية وما « الوصفة
 الطبية » إلا إسعاف عاجل وإكن المرض كان في الجسم ، ولا بد من إزالة
 أسبابه نهائياً بتقوية الأجهزة المختلفة وتنقية الدم وذلك ما نجده في الرياضة .

إن الفرق بين الحياة في صحة جيدة وبين مجرد الوجود في الحياة بدون صحة هو الفرق بين الحياة والموت . . قال أحد الأطباء . تورمت ساقا أحد مرضاي حتى أصبحت حالته سيئة ، خشيت عليه من عدم المشي ولما فحصته وجدت أن القلب سليم ، وأنه ليس ثمة ضيق في الأوعية الدموية ولا الشرايين ، ورجحت أن السبب في ذلك هو وقار الشيخوخة الذي منعه من كثرة التحرك ، ونشاط الشباب فنصحته بالرياضة البدنية المنظمة وفي خلال مدة معينة كانت ساقاه سليمتين .

إن الرياضة البدنية لا تقل ازوما للجسم من الطعام والشراب والنوم والترفيه وسكينة النفس .

إن الطبيب (دادلي) إخصائى أمراض القلب - وطبيب أيزنهاور الخاص من هواة الرياضة البدنية وعلى الرغم من تجاوزه الخامسة والسبعين فإنه رحالة مشهور ومن هواة ركوب الدراجات ولماذا نذهب بعيداً - ولدينا من الأمثلة الكثيرة الواضحة - بين مواطنينا - ما يجعلنا نشجع فكرة الرياضة البدنية - وصحتها من حيث سلامة الجسم ، وطيلة العمر .
إننى أعرف حملاً في قرينتنا بالريف جاوز المائة وما زال في هذه الحرفة المتعبة .

إن حركة العضلات في الذراعين ، والساقين تحفظ التحسن المستمر للدورة الدموية ، والعضلات السليمة تساعد الأوعية في ضغطها لتوصيل الدماء إلى القلب .

أما العضلات الناعمة المسترخية إنها تؤدي غالباً إلى تخايط الدم الأوعية الدموية .

وإن الرياضة المنتظمة تحسن أيضاً حركة الحجاب الحاجز وهو بدوره يحسن مهمته .

وكذلك تستفيد الأوعية الدموية الدقيقة التي يزداد نشاطها في أداء

مهمها وكذلك الحال مع الأوعية الدموية في سطح اليدين والقدمين وما وراء الأذنين وكذلك تنشيط عملية الهضم وحركة الأمعاء الغليظة والدقيقة أيضاً كثيراً ما تؤدي الرياضة العنيفة مهمة العقاقير الملية ويقول الدكتور « بول دادلي » في مقال بمجلة نيويورك تايمز ، ما ترجمته : إن أثر السير ثمانية كيلومترات على نفسية شاب قوى الجسم كبير القلب حزين النفس أفضل من جميع العقاقير وأنواع العلاج النفسي المعروفة . وحقيقة أن الرياضة البدنية المنظمة تزيل كل شعور بالضيق النفسي والتوتر العصبي .

نحن جميعاً في حاجة إلى الرياضة البدنية — ولا سيما المشتغلين بالأعمال الفكرية والذهنية المعقدة وذلك منهج فلاسفة الإغريق القدامى .

٩ — دع الأمور تجري كما تشاء :

قد تريد شيئاً وتحرص كل الحرص للوصول إليه ، ونسيت قول الشاعر الحكيم :

لا تحرصن فالحرص ليس بزائد في الرزق بل يشقى الحريص ويتعب يجب أن تأخذ الأمور من مجراها الطبيعي الذي لا يتعبك لا تكن « مراهقاً » إذا صدمت في حياتك فقدت نفسك مع هذه الصدمة .

إنك وأنت تدأب حريصاً للوصول إلى ما تريد وتشتي تعلم علم اليقين أن الإرادة الإلهية لها الحكم الأخير فيما نعمله فافزع إلى الله دائماً . يقول عليه الصلاة والسلام : « جعلت قرة عيني في الصلاة » وكان إذا جذبته الدنيا وأتعبت خواطره ينادي بلال ويقول له قاصداً الصلاة : « أرحنا بها يا بلال » .

إن انفصال الإنسان من العالم المادي الثقيل بالهموم والأرزاء إلى

العالم الروحاني . الذي يشع جمالا ونورا وبهجة وسروراً - يعطي للنفس قوة ولذة تطمئن بها إلى حياة مشرقة بدلا من حياة كلها أرزاء وفشل .
وذلك لا نجده إلا في « الدين الحنيف »

لن نجد في المذاهب الاجتماعية « المادية » هذه الراحة النفسية فإنها تقوم جميعاً على اغتنام الملذات الدنيوية ونست أو تناست مصدر الراحة وهي النفس . ولن تستريح النفس إلا بالسكينة والاطمئنان ولن يكون هذان الوصفان في « الطمع المادي » إلهما نتيجة الإشراق الروحي - فواعجبا - كيف لا نكون سعداء ما دمنا قد عرفنا الطريق إلى هذا الإشراق !!؟

إن الطريق إليه تجده واضحاً جداً في كتاب الله الكريم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - قال تعالى: (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى) .

تم طبع هذا الكتاب
على مطابع دار المعارف بمصر



سر جمالها
أحمر شفاه
قائمة



